

శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమ్

పీయూషపర్వణ్యఖ్యై
అంభోమహా సహిత
మానసోల్లాస సమలంకృతమ్

పీయూషపర్వణి :
శ్రీశ్రీశ్రీ జగద్గురు
శ్రీ పుష్పగిరి పితాధిశ్వరులు
శ్రీమదచినదోద్ధండ విద్యానృసింహ
భారతిస్వామివారు

ప్రకాశకులు :
శ్రీ పుష్పగిరి మహాస్వస్థానము,
పుష్పగిరి.

SRI DAKSHINAMURTY STOTRA
PEEYUSHA VARSHINI

కాపీలు 1000

సర్వస్వామ్య సంకలితము

మూల్యము : 60-00

ACC No. 20276

ప్రజాసతి జ్యేష్ఠము

1991

ప్రతిష్ఠానము :

శ్రీ అక్కపెద్ది బాలగోపాల్ గారు

D. No. 19-3-8

మల్లాదివారి వీధి

ముత్తిశెట్టివారిపాలెం

తెనాలి - 522201

ముద్రణ : విజయశ్రీ ప్రింటర్స్, తెనాలి.

ప్రాస్తావికము

“చిద్వనాయ మహేశాయ వటమూలనివాసినే ।

సచ్చిదానందరూపాయ దక్షిణామూర్తయే నమః ॥”

శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు శంకరావతారపురుషులు. అపౌరుషేయ శ్రుతిప్రతిపాదితములైన కర్మ, ఉపాసనా, జ్ఞానకాండలను సువ్యవస్థిత మొనర్చిన మహామనీషులు, షణ్మత స్థాపనాచార్యవర్కులు. బౌద్ధవిషదమైన యద్వైత సిద్ధాంతమును సర్వశ్రుతినమన్వయ పురఃసరముగా ప్రతిస్థాపించిన బ్రహ్మత్మైక్యనుభూతినిష్ఠులు.

శ్రీ జగద్గురు శంకర భగవత్పాదులు ప్రస్తానత్రయమునకు భాష్యప్రణయనము చేయుటయే గాక, సనత్కుజాతీయమునకు, విష్ణునహస్రనామ స్తోత్రమునకు భాష్యరచన గావించి యున్నారు. మంద, మధ్యమాధిరారుల ననుగ్రహింపవలయు నను మహాకృపతో నెన్నియో ప్రకరణ గ్రంథములను అనేకానేక స్తోత్రములను రచించి, ముముక్షువులకు మహోపకృతి యొనర్పిరి.

శ్రీ శంకర భగవత్పాదకృతములైన స్తోత్రము లన్నియు నాణిముత్యములే. వానిలో శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము అసర్వమైన మణి యనుటలో సందియము లేదు.

శ్రీ ఆదిశంకరులు ఈ స్తోత్రమును గురు-ఈశ్వర-ఆత్మైక్య బోధకముగా రచించి “తత్త్వమసి” మహావాక్యము నందలి ‘త’ ‘త్వమ్’ పదార్థములను లెస్సగ నిరూపించి, సాధకులకు బ్రహ్మత్వైక్యానుసంధాన మార్గమును సుగమము చేసిరి. ఈ స్తోత్రము, అద్వయబ్రహ్మత్వబోధకము, గభీరార్థస్ఫూర్తము నగుటచే శ్రీ శంకరుల యంతేవాసివర్ములు, వార్తికకారులులైన శ్రీ సురేశ్వరాచార్యులవారు ప్రత్యేకముగ నీ స్తోత్రరాజమునకు “మానసోల్లాసము” అను పేరుతో నొక చక్కని వార్తికమును రచించి యున్నారు. ఈ మానసోల్లాసమునకు శ్రీరామతీర్థయిరి ‘వృత్తాంత’ మను పేరుతో మహాగంధీరమైన వ్యాఖ్యను రచించిరి.

శ్రీ ప్రకాశయతి “లఘుతత్త్వసుధ” యను పేరుతో ఏతర స్తోత్రశ్లోక భావాభివ్యంజకమైన వ్యాఖ్యను రచించిరి. ఈ స్తోత్రము శ్రీ శంకరాచార్యకృత స్తోత్రములలో శిఖరాయమాణ మగుటచే నేటికిని, వేదాంతభాష్యప్రసవనమునకు పూర్వము, అనంతరము ఈ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమును పఠించుట అనూహ్య సంప్రదాయముగ వచ్చుచున్నది.

శ్రీశ్రీశ్రీ పుష్పగిరి పీఠాధీశ్వరులు శ్రీమదభినవోద్భవ
విద్యానృసింహభారతీ శ్రీ చరణులు బహురాలము క్రిందట
పుష్పగిరిలో, చాతుర్మాస్య వ్రత దీక్షితులై యుండిరి. ఆనుష్ఠాన
పూజామల యనంతరము అద్వైత బ్రహ్మతత్త్వ మననవ్యాజముతో
మానసోల్లాస సహితమైన శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమునకు శ్రీ
ప్రకాశయతి, శ్రీ రామతీర్థయతికృత వ్యాఖ్యానుసారముగ అంధ్ర
వివరణమును వ్రాయ మొదలిడిరి. ఆ లేఖన చార్యమును తరువాత
కొంతకాలమునకు పూర్తిచేసిరి. కాని, శ్రీవారు సహజ విరాగులు,
చార్యంతరవ్యగ్రులు నగుటచేత ఆ గ్రంథవిషయమును పట్టించు
కొనక పోయిరి. వ్రాసి, బహురాల మగుటచే పత్రములు డిర్బములై
విశిర్బములైనవి. ఎడనెడ, క్రిమిదష్టములు గూడ నై నవి.

ఇట్టి ప్రాచీన, శిథిల పత్రసంపుటమైన యీ గ్రంథమును
తెనాలి వాస్తవ్యులు, జగద్గురువుల ప్రయశిష్యులైన బ్రహ్మశ్రీ
అక్కపెద్ది బాలగోపాల్ గారు, శ్రీవారి యామోదము నొంది,
వెలుగులోనికి తీసికొనిరావలయు సని వృథముగా సంకల్పించిరి.
వారి సంకల్పఫలమే యీ గ్రంథరాజము. శ్రీ చారణాచంద్ర
మాధీశ్వరులు సదా శ్రీ బాలగోపాల్ గారిని యనుగ్రహింతుర
గార.

ఈ డిర్బ గ్రంథమును పునరుద్ధరింపవలసి యున్నది. క్రిమిదష్ట
భాగములను చూరించి సంఘోధింపవలసి యున్నది. శ్రీ చరణుల
యాదేశముతో ఈ పూరణ, సంఘోధన, ముద్రణ భారమును
శ్రీ జగద్గురు పుష్పగిరి శ్రీ శంకరుల ప్రయోగింపవాసులు బ్రహ్మశ్రీ

జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు నిర్వహించబడుచున్నది. ఈ కార్యమునందు శ్రీ శాస్త్రిగారికి శ్రీ పుష్పగిరి శ్రీ చరణుల ప్రయాంతేవాసులు బ్రహ్మశ్రీ హరివేంకటేశ్వరశర్మ గారు చేచోడు వాచోడుగ నుండి, యీ గ్రంథము సర్వాంగసుందరముగ రూపు దిద్దుకొనుటలో నెంతయో సహకరించిరి. శ్రీ జగద్గురుభక్తవర్యులు, విద్యావినయ సంపన్నులునయిన యీ మహాశయులను మాయాశబ్దిత చైతన్యము అత్యగుణసంపదతో పర్తిల్లునట్లు అనుగ్రహించుగాక !

శ్రీవారి యంతేవాసివర్యులు, శ్రీ పుష్పగిరి మహాసంస్థాస గౌరవ విద్వాంసులు, సర్వతంత్ర స్వతంత్రులు నగు బ్రహ్మశ్రీ హరి సాంబశివశాస్త్రిగారు ఈ గ్రంథమునకు గీర్వాణాంశలో ప్రజ్ఞా పరిచాయకమైన 'భూమికా' రచన చేసిరి.

'బ్రహ్మవిద్యాలంకార' బ్రహ్మశ్రీ సూరి రామకోటిశాస్త్రిగారు తమ 'చుభాశంసనము'తో శ్రీ పుష్పగిరి శంకరకృత గ్రంథప్రస్తుతిని పైచుష్కస్పృరకముగ, స్తోత్రతత్త్వాభివ్యంజకముగ జేసిరి.

శ్రీచరణులకు అత్యంత ప్రేమాస్పదులు, ప్రయాంతే వాసులు, పతిభా సంపన్నులు నైన బ్రహ్మశ్రీ హరి లక్ష్మీనరసింహ శర్మగారు ఈ గ్రంథమును సింహావలోకనముతో నవలోకిత మొనర్చిరి.

ఈ విద్యన్మూర్త్యులు శ్రీ శారదా చంద్రమౌళీశ్వరాను గ్రహముచే బ్రాహ్మశ్రీ సంపన్నులై నదా వెలుగొందుదురుగాక !

ఈ గ్రంథము నింత నయనాభిరామముగ ముద్రించి యుచ్చిన విజయశ్రీ ప్రెస్సు టెనాలి, ప్రొఫెసరులు శ్రీ ఎ. విజయగారికి, వారి కార్యకర్తలకు-

అట్లే, అందముగా బైండు చేసియిచ్చిన శ్రీ వి.
వెంకటేశ్వర్లుగారికి శ్రీ శారదా చంద్రహాశీశ్వరుల యసుగ్రహము
నిరంతరము అభించుగాత !

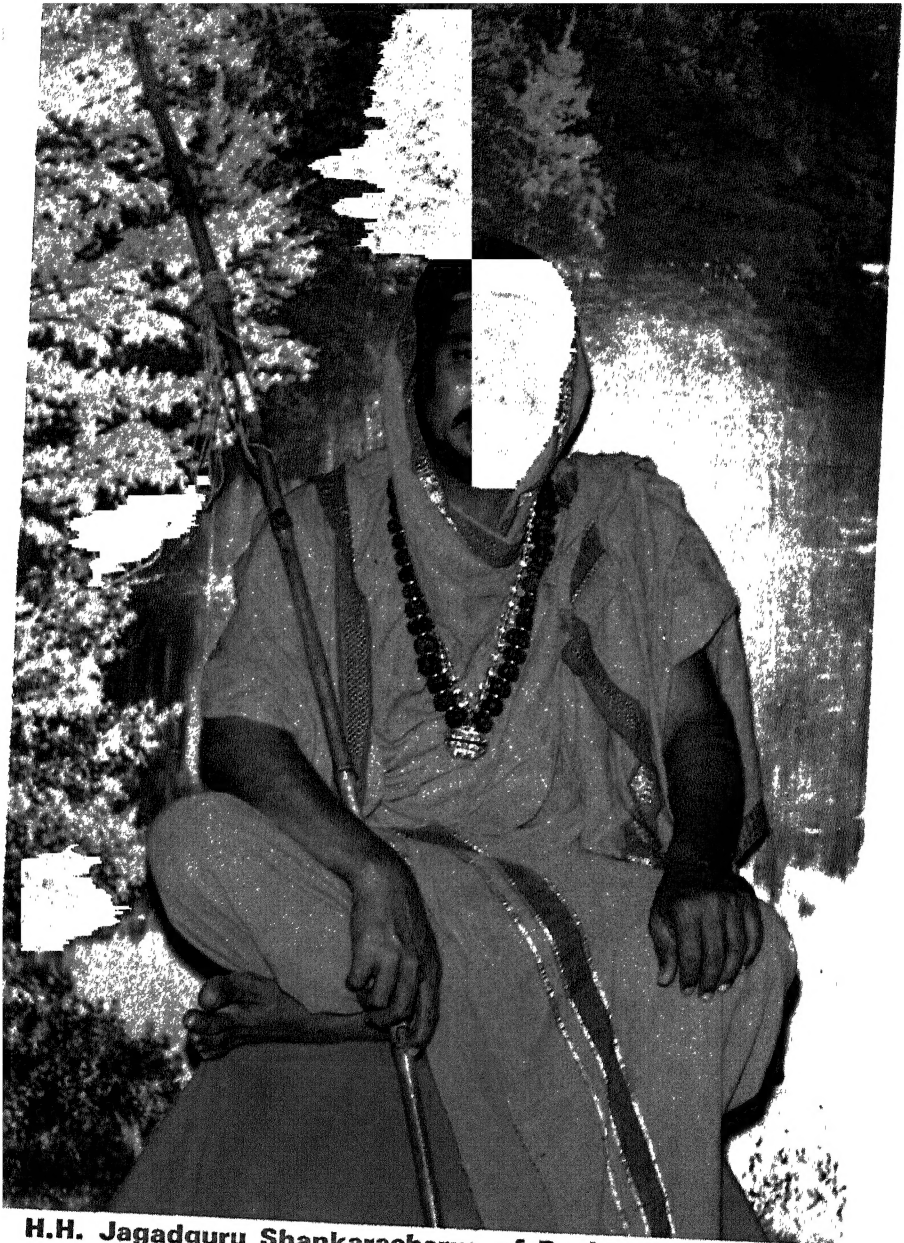
అధ్యాత్మజ్ఞానువులైన పాఠక మహాశయులు ఏతర
స్తోత్ర తత్త్వ మనన, ధ్యానాదులచే బ్రహ్మత్వైక్యానుభూతి నొంది,
సర్వదా అద్వయ బ్రహ్మానందమును బడయుదురు గాక !

పుష్పగిరి
1-7-1991 శ్రీ పుష్పగిరి మహా సంస్థానము



“ఉపాసతే యం మునయః శుకాద్యాః
నిరాశిషో నిర్మమతాధివాసాః ।

తం దక్షిణామూర్తితనుం మహేశ
ముపాస్మహే మోహమహోర్తిశాంఘ్యైః ॥”



**H.H. Jagadguru Shankaracharya of Pushpagiri Peetam
Sri Sri Sri VIDYA NRUSIMHA BHARATHI**

సమాఖ్య వేదమాతరమ్

భూమి క

"వ్యక్తకరణ" నేత "ప్రజాప్రభుత్వం"

బ్రహ్మశ్రీ హంసాంబరీషాచార్య గారు M.A.

గౌరవాస్థాన విద్వాంసులు,

శ్రీ పుష్పగిరి మహాసంస్థానము

శ్రీ దేవాచార్యదేవేంద్రకృత బ్రాహ్మణ్యాయా వివరవాత్సర
బంధం దేవతాచార్యశ్రీత్రం భార్యవాహుతిహం నదితరేభ్యో
మిష్టానీ శ్రీశ్రీభ్యః- భజగోవిందస్తోత్రంప 1.

మానం పి బ్రహ్మ - యస్మాద్భాగో మనసా నహ నివర్తన్తే -
మూర్ఖేభవన్తి । యస్మాద్భాగో నివర్తన్తే తద్భవన్తి తేన శర్మతే ? యది
వాచా ప్రతయః బ్రహ్మణీ సర్వథా మూర్ఖేభవన్తి తస్మి "తంబ్రాహ్మణేభ్యదం
విష్వాహే" తి బ్రతివచనస్య చా గతిః ? ఉచనిషదేరసమధిగమ్యం ఖలు
బ్రహ్మ ఇతి చేద అత్రాహుః-

ప్రతయః బ్రహ్మణీ స సాగర్ చరన్తి - అనిశ్చేక్యత్వాత్, నదనతః
చరన్త్యాద్య బ్రహ్మణః కింతు చరీతవతిహ- ప్రతయః ఖలు సర్వజ్ఞత్వాది
భర్తృవిరహేష భగవత్తుం ముఖ్యమై గోచర్యా వా పృత్యా ప్రతిపాద
యత్త్యః అనిహూ తయేష గురై రసేషాహం నిర్వర్తకం సర్వదానంద
లక్షణం ప్రతిపాదయన్తి । చార్మకారచార్మకస్య భగవో బ్రహ్మణీ యద్యపి
సంయోగ సనువాచాదిసంబంధో న పుటతే తథాగతి జగత్ బ్రహ్మ
త్యభ్యస్తేనైవ అధ్యాసిత సంబంధో వర్తత సేష రత్నసర్వయో రిష ।
అతపివాహుః—

“ప్రపంచో యది వక్తవ్యః సోఽపి శబ్దవివర్జితః ।

ఇతి వా తద్భవే న్యాసం సతాం సహజసంబుతమ్ ॥”

—అపరోఽనుభూతిః

సదితి వా అసదితి వా సదసదితి వా నిర్వర్త్య మశక్యత్వాద్ అనిర్వచనీయః ప్రపంచోఽపి శబ్దవివర్జితః । తత్ర వాచో యూచీభవన్తి - ఏతదపి మౌనం భవేత్ - ఏతత్ ఖలు మౌనం సతాం సహజ మిత్థార్థః ।

అత్రాపి వాచో ముఖ్యయా గౌఢ్యా వా పృథ్వి లోకవ్యవహార మనురుధ్య గిరి నదీ సముద్రాదికం బోధయన్త్యః లక్షణయా బ్రహ్మ ప్రతిపాదయన్తి । తత్త్వతః స్పష్ట శ్చాయ మర్థః శ్రీ రుద్రధాష్టావిమ । ఏవం జగతో బ్రహ్మణ్యధ్యస్తత్వం చ మౌనవ్యాఘ్న ఇతి స్థితమ్ ।

అత్ర స్తోత్రేఽపి ‘విశ్వం దర్పణేతి’ ప్రథమ శ్లోకేన విశ్వస్య మాయయా ఆత్మని ఆధ్యస్తత్వం, తథా స్వాత్మద్రష్టుత్వేనోపలక్షిత శ్చిదాత్మత్వం పదార్థ ఇతి చ వస్థితమ్ ।

“అసతః స జ్ఞాయత” ఇతి మాధ్యమికాః, “సతః అస దితి” న్యాయ పై శేషికాః “సతః సది”తి చ సాంఖ్యాః- ఇతి తత్త్వద్వాద నిరసనాయ ద్వితీయః శ్లోకః ప్రస్తుతః. “అవ్యక్తానీని భూతాని వ్యక్తమధ్యాని అవ్యక్త నిధనాని చ ।” విశ్వం స్వమాయయా విజృంభయన్ సర్వాసుహృతయైస ఉపలక్షిత శ్చిదాత్మా త్వం పదార్థ ఇతి ద్వితీయ శ్లోకార్థః ।

తృతీయే శ్లోకే తత్త్వంపదార్థైక్య వాక్యార్థః ప్రకాశితః । త చేవం తత్త్వంపదార్థ సంబోధసహృద్యక జీవబ్రహ్మైక్యరూపః సర్వచేదాన్త సమన్వయో వాక్యార్థః త్రివిధః శ్లోకైః ప్రదర్శితః ।

అథ పూర్వోక్త మేవార్థం దృఢీకర్తం తస్మిన్ బ్రహ్మత్వాద్యైతే
వాదివిప్రతిపత్తి నిరాసాయ చ ఉత్తర శ్లోకక్రయం ప్రవృత్తమ్ । తత్ర
సత్యభిజ్ఞాబలా చాత్మనః స్థాయిత్వం ప్రపంచితమ్ ।

సప్తమే ప్రత్యభిజ్ఞాయాః స్వరూపం ప్రయోజనం ప్రామాణికత్వం
చ వ్యవస్థాపితమ్ ।

కార్యకారణ స్వస్వామిభావాది సంబంధాః మాయాకల్పితాః ।
మాయాయా లక్షణం బంధమోక్షవ్యవస్థా, తథా కార్యకారణభేదాతీతం
పురుషోత్తమలక్షణం చే త్యేతే విషయా అష్టమే నిరూపితాః ।

అనుమేయేషు విషయేషు నారోహతి క్షిప్తం మనః । అతః
ప్రత్యక్షేణోపలభ్యమానాను ఈశ్వరస్య అష్టమూర్తిషు సర్వాత్మభావనాం
విదధాతి గురు శృంకరాచార్యః ।

కించ తస్మాస్య స్తోత్రస్య శ్రవణా న్యననా ద్భాసార్
సంకీర్తనాచ్చ ఈశ్వరత్వం స్వరో భవతీతి ఫలశ్రుతినిర్దేశా దుపనిషత్కల్ప
మిదం స్తోత్ర మితి సూచ్యతే ।

తదేవం పరమపురుషార్థప్రయోజనస్య సర్వాత్మకస్యాస్య స్తోత్రస్య
జగద్గురుభిః శ్రీశ్రీశ్రీ పుష్పగిరిపీఠాధీశ్వరైః శ్రీమదభినవోద్దండ విద్యా
నృసింహాచారతీస్వామిభిః ప్రణీతం అంధ్రరాత్నర్య వివరణం తిజ్ఞానూనాం
సాధనానాం కరదీపిరేవ సమ్యక్విషయస్రవాసీ. భవతి । యద్యత్సత్య
స్తోత్రస్య రాత్నర్యవివరణాని అంద్రేషు తత్ర తత్ర ప్రరూపితాని, తథాపి
తానిదాని ప్రాయశః దుష్కారిష్యాని । ప్రసన్నగంగిరం చేదం వివరణం
శ్రీ శంకర హృదయం సమ్యక్ గావిష్కరోతి । ధర్మప్రబోధాయ చావిరళం
దేశే దేశే పర్యటంతోఽపి శ్రీ స్వామిచరణాః సాధనానుగ్రహబుద్ధ్యా చేదం
వివరణం అంధ్రాం ప్రణీన్యై రితి మహా విదం ప్రమోదస్తానమ్ ।

గ్రంథ మిమం సంశోధ్య పరిష్కృత్య గ్రంథస్థాన్య ముద్రణంబు
కార్యభారం చ వహంతః శ్రీచరణాన్తేవాసినః శ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్య
శాస్త్రిజః నితరా ముఖినందనీయాః । శాస్త్రేషు కృతశ్రమాః బ్రహ్మగ్రంథ
నిర్మాతార ఏతే ఆంధ్రేషు పాఠకరోకస్య సుపరిచితాః । సత్సంపదంపరా
ప్రాప్త శాస్త్రీయ సంప్రదాయపథే చరంతః ఏతే శ్రీ సప్తరుచరణానాం
కృపయా పర్వస్తాంతరామ్ ।

ఆత్మేశ్వరో గురుశ్చాపి దక్షిణాశాముఖప్రభుః ।

శేముషీం దక్షిణాం దద్వా దాత్మలాభాయ శాస్త్రయే ॥

హైదరాబాద్, }
28-5-91

హరి సాంబశివ శాస్త్రి

(శ్రీ) గురుభ్యానమః

(శ్రీ) దక్షిణామూర్తయే నమః

శుభాశంసనమ్

“బ్రహ్మవిద్యాలంకార”

బ్రహ్మశ్రీ సూరి రామకోటిశాస్త్రిగారు

వేదాస్త్ర శాస్త్రము ఉపనిషత్ప్రస్తానము, సూత్రప్రస్తానము, గీతా ప్రస్తానము అను ప్రస్తానత్రయముతో పరిధవిల్లుచున్నది. శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు ఈ మూడు ప్రస్తానములకు తత్త్వజిజ్ఞాసువుల నను గ్రహించుటకై ధాష్యములను రచించినారు. మంద మధ్యసూచికలను సుదేశించి కొన్ని ప్రకరణగ్రంథములను, స్తోత్రగ్రంథములను అను గ్రహించిరి. అందు, శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము అత్యంతత్వమును స్పష్టముగా తెలియజేయుచు వేదాస్త్రశాస్త్రసారముగా నొప్పియున్నది. వేదాస్త్ర శాస్త్రమునకు జీవబ్రహ్మైక్యము విషయము. ప్రత్యగాత్మను అనాత్మ పదార్థములనుండి వేరుచేసి, బ్రహ్మస్వరూపముగా తెలిసికొనుట, సంసార దుఃఖనివృత్తి, నిరతిశయ ఆనందావాప్తి ప్రయోజనము లగుటచే ఈ శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రమునకు గూడ, సవియ విషయ ప్రయోజనములై యున్నవి.

ఇందు “తస్మై శ్రీ గురుమూర్తయే నమః ఇదం శ్రీ దక్షిణామూర్తయే” యని శ్రీ జగద్గురువు, సర్వవిద్యానిధి, శ్రీ దక్షిణామూర్తి దేవుడు (పరమేశ్వరుడు) స్తుతించబడుచున్నాడు. శ్రీ దక్షిణామూర్తి పరమేశ్వరావతారము, పటమూలవాసి, మౌనవ్యాఖ్యతో బ్రహ్మనిష్ఠులగు మహర్షులకు బ్రహ్మతత్త్వమును ఉపదేశించి సంశయములను దీర్చిన మహాగురువుడు, నిత్య యౌవనుడు, ఆనందమూర్తి, అమృతాముడు.

శ్రీ శంకరభగవత్పాదులు ఉపనిషత్తులకు అద్వయ అత్యుత్తమమును ప్రతిపాదించుటయందే తాత్పర్యము అను విషయమును ఇందు వివరించిరి. ప్రత్యగభిన్న నిర్విశేష పరబ్రహ్మయందే శాస్త్రమునకు పరమ తాత్పర్యమనియు ఈశ్వరోపాసన, గురుభక్తి, యోగము ఈ బ్రహ్మ విద్యకు అంగములనియు నుపదేశించిరి.

శ్రీ శంకరులకు పద్మపాదుడు, హస్తామలకుడు, లోటచాచార్యుడు, సురేశ్వరులు అను ముఖ్యశిష్యులు గురుపూజాసందర్భమున ఆచార్య పంచకముతో పేర్కొనబడుచున్నారు. వారిలో పద్మపాదుడు నృసింహా పాసకుడు. పంచపాదికాగ్రంథకర్త. హస్తామలకుడు చేతిలోని ఉసిరిర పండును వలె తత్త్వమును దర్శించినవాడు. శ్రీ హస్తామలకునిచే రచించిన బడిన 'హస్తామలకీయము' అను వేదాంత సంగ్రహగ్రంథము కలదు. తోటక వృత్తముతో గురుభక్తిని, వేదాంత తత్త్వమును వెలువరించుచు ఎనిమిది శ్లోకములను 'భవశబ్దగదేశిక మే శరణమ్' అను మకుటముతో తోటచాచార్యులు రచించిరి. ఇక సురేశ్వరులు వృద్ధులు, వార్తకార నామముతో ప్రసిద్ధులు. అద్వైత తత్త్వమును బోధించుటకు శ్రీ పద్మపాదాచార్యులు బింబప్రతిబింబవాదమును స్వీకరింపగా, శ్రీ సురేశ్వరులు ఆధానవాదమును స్వీకరించిరి. చిదాభాసుడు జీవుడు, సంసారి, వ్యావహారికుడు కూటస్థుడు ఈ ఆధాననకు అధిష్ఠానము. కూటస్థుని వావిరా జీవునకు బ్రహ్మైక్యము, వీరికి ఆభిమతము.

శ్రీ సురేశ్వరులు కృష్ణయజుర్వేదీయ తైత్తిరీయోపనిషద్ భాష్యమునకును, శుక్లయజుర్వేదీయ బృహదారణ్యకోపనిషద్భాష్యమునకును వార్తక గ్రంథములను రచించిరి. ఈ వార్తక గ్రంథములు సమగ్రమైనవి. ఈ సురేశ్వరులే 'మానసోల్లాసము' అను నామముతో శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమునకు వార్తకమును రచించినారు. ఈ వార్తకమునందు 'విశ్వం దర్పణ' అను మొదటి స్తోత్రపద్యమునకు ముప్పది శ్లోకములు

వ్యాఖ్యానరూపముతో ప్రవృత్తములైనవి. ఇది మొదటి ఉల్లాసము. 'వీణస్థాపితః' - అను రెండవ స్తోత్రపద్యమునకు నేబదియాయి స్లోకములు వ్యాఖ్యానరూపములు. ఇది రెండవ ఉల్లాసము. 'యస్యైవ స్ఫురణమ్ -' అను మూడవ స్లోకమునకు ముప్పదితోబుది స్లోకములు మూడవ ఉల్లాసము. 'నానాచ్ఛద్రుతుః' - యను నాల్గవ స్తోత్రమునకు ముప్పదియైదు స్లోకముల వార్తిక గ్రంథము రచించిరి. 'చేహం ప్రాణమసి -' యను ఐదవ స్లోకమునకు ముప్పదియైదు స్లోకములు వ్యాఖ్యానరూప పంచమోల్లాసము. 'రాహుగ్రస్త -' యను ఆఠవ స్తోత్రపద్యమునకు ముప్పదిరెండు స్లోకములు వ్యాఖ్యానరూపము ఆఠవ ఉల్లాసము. 'బాల్యాదిచ్ఛద్రు -' యను ఏడవ స్లోకమునకు ముప్పదియూడు స్లోకములు వార్తిక గ్రంథము. ఇది సప్తమోల్లాసము. తరువాత 'విశ్వంపశ్యతి -' యను స్తోత్రపద్యమునకు ఇరువదిరెనిసిది స్లోకములు వార్తికము, ఇది అష్టమోల్లాసము. 'ఘారంధాంసి -' యను స్తోత్రమునకు నలుదిది రెనిసిది స్లోకములు వార్తికగ్రంథము. ఇది నవమోల్లాసము. 'సర్వాత్మత్వమ్ -' అను పదవ స్లోకము ఫలశ్రుతి. ఈ స్లోకమునకు 'తస్యై శ్రీగురుభూర్తి -' అను మరుటము లేదు. ఈ స్తోత్రపద్యము నకు ఇరువదియైదు స్లోకములు వ్యాఖ్యానరూపముగా ప్రవృత్తములైనవి. ఇది దశమోల్లాసము. ఈ విధముగా శ్రీమద్భంగర భగవద్విద విరచిత శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమునకు శ్రీ సురేశ్వరులు 'నానాస్థానము' అను నామముతో నది ఉల్లాసముల వార్తికగ్రంథమును ధావృత్తార్థముగా దేవస్తోత్రవిషయ సంభరితముగా వివరించిరి.

'అనుక్త దురుక్త చిన్తాకరం వార్యం వార్తికమ్' అని వార్తిక సామాన్యలక్షణము. అని యుచు దురుక్తార్థముతో ప్రయోయము లేదు. ఒకచో లక్షణములోని ఆ యంశమును గూడ సమన్వయము చేసికొన దలంచినచో రద్దముగా చెప్పబడిన విషయములను సులభముగా గ్రాహ్య

మగునటుల చేయుట దురుక్తచింతగా నరిపెట్టుకొనవచ్చును. అనుక్త చింతలో భాష్యకారులు చెప్పని యనేక విషయములను గైకొని సిద్ధాంతస్థాపన మొనర్చుట ఇందు స్పష్టముగా కాననగును. భాష్యవచనమే ప్రమాణ భూతముగా శ్రీసురేశ్వరులచే శిరసావహింపబడినది. దోషచింతన ప్రసక్తి లేదు.

ఈ మానససోల్లాస నమరింకృత శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమునకు తత్వజిజ్ఞాసువులగు ఆంధ్ర మహాజనుల మానసోల్లాసమునకై శ్రీ దక్షిణామూర్తిదేవానుగ్రహముతో ఆధ్యాత్మ జ్ఞాన సంపద విస్తరించుటకై ఆంధ్ర వివరణము 'పీఠ్యాషవర్షిణి'యను నామముతో ప్రకాశిత మగుచున్నది. ఈ గ్రంథమునందు గల విశేషములు ఈ విధముగా ధావనీయములు.

'తస్మై శ్రీ గురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ దక్షిణామూర్తయే' ఇది ఈ స్తోత్రమునకు మకుటము. పరమేశ్వరావతారమగు దక్షిణామూర్తి, గురుమూర్తిగా పేర్కొనబడినాడు. తత్త్వోపదేశ్య యగు గురువునకు, దక్షిణామూర్తికి ఆధేదము వివక్షితము ఇచట 'ఇదం నమః' ఇదిగో, నమస్కారము అని చెప్పబడుచున్నది. ఇచట నమస్కారము ప్రహీణ భావముతో ఆత్మనమర్పణరూపము. అనగా అభేదానుసంధానము. ఈ విధముగా పరమేశ్వరునకును, గురువునకును, ఆత్మకును వ్యావహారిక మూర్తి భేదము ఉన్నను, ఏకతత్త్వరూపము ఉగ్గడింపబడినది.

శ్రీ దక్షిణామూర్తి, పరమేశ్వరావతారము. అనిర్వచనీయమగు తన మాయాశక్తిచే స్వప్రకాశ చిదేకతానమగు స్వస్వరూపమునందే స్థావర జగ్గమాత్మకము అగు నమస్త ప్రపంచమును ఆధమునందు నగరమును పలె చూచుచు ఉపాధిని నిర్ముక్త స్వరూపప్రబోధనమయమున అద్వైత చిదాత్మగా వెలుగొందుచున్నాడు.

జ్ఞానోపదేశే యగు గురువు, మహావార్యజన్య బ్రహ్మత్వావరోచనావైకారము వలన, అజ్ఞానము నివర్తించగా ఉపాధ్యక్షమానమును వీడి అద్వయ చిన్మాత్ర-అత్యస్వరూపానుభూతిని పొందుచున్నాడు.

స్వచ్ఛంద్రస్వ యగు అత్య, నిద్రపంస బాహ్యమువలె ఉన్న ప్రపంచమును చూచుచున్నను, మెలకువ వచ్చినంతనే తాను ఒక్కడే మిగిలి యున్నట్లు కనుగొనుచున్నాడు.

ఆ స్వచ్ఛంద్రసాక్షి యగు అత్య, గురువు, ఈశ్వరుడు ఒకే తత్త్వము అను అర్థము ఈ స్థోత్రమున ప్రతిపాదించబడినది.

‘విశ్వం దర్పణ దృశ్యమాప నగరీతుల్యమ్’ అని చెప్పుట వలన ద్వైతప్రపంచము మిథ్యాభూతము అనియు పర్థింపబడినది.

చిదేకరసమగు దాకే అత్య, తన స్వతఃసత్తాప్రకాశములతో మాయాశక్తి ద్వారా యాశ్చర్య, జీవ, జగద్యుపహారములకు కారణము అగుచున్నాడు.

ఈ పరిణామాద్రి స్తోత్రమునందు ‘విశ్వందర్పణ’- అను మొదటి స్థోత్రము వేదాంతరీతి ప్రతిపాదకముగా నిబద్ధమైనది. మానసోల్లాసమున ఇట్లు పరమేశ్వరుడు తన మాయాశక్తిని తనయందు ఈ విశ్వమును తన స్వరూపముకంటె చెలువల ప్రకటమైనట్లు చూచుచు వ్యవహరించుచున్నను మాయోపాధిని నిర్మూల్య స్వస్వరూప ప్రబోధనమయమున ద్వైతప్రపంచము వాస్తవముగా లేని కేవల జ్ఞానానన్తస్వరూపానుభూతిలో నుండును. లోకమున నిద్రించిన పురుషుడు స్వచ్ఛములో వాసనామయ ద్వైతప్రపంచమును తన స్వరూపముకంటె బాహ్యముగా ప్రకటమైనట్లు చూచినను మెలకువ వచ్చుట రోదనే, ఆ స్వచ్ఛంద్రైతప్రపంచము మటు మాయమై తాను ఒక్కడే మిగిలినట్లు కనుగొనుచున్నాడు చూ! ఇట్లే, వేదాంతమహావార్యముల వలన బ్రహ్మోద్భేదకర్త అనరోచనావైకారము కలిగినపుడు ఆవిద్యా (అజ్ఞానము) తత్కార్యవ్యాపహారిక ద్వైతప్రపంచము వాచితము కాగా, అఖంధ సచ్చిదానన్త

బ్రహ్మద్వైత అనుమతి కలుగుచున్నది. ఈ యనుభూతి సుపదేశించు గురువు దక్షిణామూర్తిస్వరూపుడై యున్నాడు అని చెప్పబడినది

విశ్వమ్ అనగా భోగ్యప్రపంచము, మాయాశక్తిచే సుహృత్త్వమున విని చెప్పబడవలసిన వివర్తనము నాశ్రయించి జగత్తునకు అసత్యత్వము (మిథ్యాత్వము), కల్పితత్వము పుట్టింపబడినవి. ఈశ్వరుడే బిగట్టుగా భాసించుచున్నాడు అనుటలో ఈశ్వరుని సత్ప్రకాశములే జగత్తునందు భాసించుటచే జగత్తు ఉన్నది, ప్రకాశించుచున్నది అను లోకపరిపూర్ణము సమర్పింపబడినది. దేహేన్ద్రియాదిఃపాద్యభిమానమువలన అత్యయండు జీవత్వము ఏర్పడుచున్నది. చిద్రూపముగు అత్యయందే అనిర్వచనీయ మాయోపాధిచే ఈశ్వరత్వము, జీవత్వము ఏర్పడినందున, నిరువురును ఏకాత్మస్వరూపులేయై యున్నారు. అయినను ఈశ్వరుడు శుక్లోపాధిచే స్వరూపస్మృతిప్రదోధము కలిగి ఉన్నాడు. జీవుడు స్వరూపవిస్మృతి కలిగి నందున, వేదాంతవాక్యశ్రవణ మనన నిదిధ్యాన సాధనచే స్వరూపప్రదోధ మును స్మృతి) గురూపదేశమువలన పొందవలసినవాడై యున్నాడు.

జీవేశ్వరిందు భాసించు కింఛిజ్జిత్వాది విరుద్ధ ధర్మములు మాయాంతః కరణ ఉపాధిధర్మములే గాని, అత్యధర్మములు రావు (విరోధము అధాన మాత్రమే). కనుక వేదాంతములందు ప్రతిపాదించబడిన ఆత్మాద్వైతము గ్రహించుటకు వీలుపడుచున్నది. స్వప్రకాశ అఖిణ్ణ సవాత్మస్వరూపమే ఈశ్వరుడుగను, జీవుడుగను, భోగ్యప్రపంచముగను, తత్త్వజ్ఞానోపదేశక గురుస్వరూపముగను, సర్వాత్మకము అయినది. ఈ విధముగా అద్భుతాత్మ, సాక్షాత్కారము వలన కంతగత స్వజ్ఞాభరణప్రాప్తి పలె సిద్ధస్వరూప బ్రహ్మప్రాప్తి (బ్రహ్మత్వస్వరూపావస్థానము) లక్షణముగు మోక్షఫలము సిద్ధించుచున్నది. అనాదియై బలవత్తరమైన యజ్ఞానమును నివర్తింప జేసికొనుటకు సాధనమైన అత్యజ్ఞానము విశేషయత్నసాధ్యము. ప్రాప్త ప్రాప్తియే గదా యని చులకనగా భావించరాదు.

శ్రీ దక్షిణామూర్తి యే గురువు, అత్యున్నరూపుడు. ఆ పరమేశ్వరుడు. సాధులకు అద్యయ అత్యానందానుభూతిని అనుగ్రహించుగాక !

'పీఠస్థాంతరివాక్కరః' అను రెండవ శ్లోకమున (త్వతీయోగ్గానమున) మాయాశక్తిచే జగత్కారణమగు ఆ పరమేశ్వరుడు నిర్వికల్ప బ్రహ్మతత్త్వ సునియు, ఆ పరమేశ్వరుడు బంధ్రజాలికుని వలెను, మహా యోగివలెను స్వేచ్ఛచే తానొక్కడే జగత్తును దేశ కాల కర్పనతో విచిత్రముగా విజృంభింపజేయుచున్నాడు అని చెప్పబడినది. దీనిచే పరమాణువులు ఏపాదానుకూలము, ఈశ్వరుడు తటస్థుడు, నిమిత్తకారణము అను పై శేషిక వాదము, నర్తకరబ్ధ స్తయోగుడాత్మకము, జడమునగు ప్రధానమే జగత్కారణము, ఈశ్వరునితో ప్రసక్తిచేడు అను కాపిల సౌలభ్య పరిభాషణవాదము ఈ రెండు వాదములు త్రోసిపుచ్చబడినవి. 'మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్ మాయునం తు సు బ్రాహ్మణమ్' 'ఇంద్రో మాయాభిః పురు(బహు) రూప ఈయనీ' — మొదలగు ప్రతిప్రమాణములచేత జగత్తు మాయావిలాసము అని నిరూపించి 'తత్త్వమున' మహావాక్యములోని 'తత్' పరార్థము వర్ణింపబడినది. పురుషునిద్వారా పరమాణు కారణవాదము చేతను, ప్రకృతి పరిమాణానువాదము చేతను, ప్రతిప్రతిపాద్యమగు అద్వైతము గ్రహించుటకు శక్యము రాదు గాన, ప్రబల ప్రతిప్రమాణముచే వివర్తనవాదము నాశ్రయించి అద్వైతస్థాపనపై ఆరంభపరిచామవాదములు రెండును నిరాకరింపబడినవి.

'యద్వైతః స్ఫురణమ్' అను మూడవ శ్లోకమున (త్వతీయోగ్గానమున) శ్రీ దక్షిణామూర్తి శుద్ధ సత్యజ్ఞాన స్వరూపు డనియు, 'తత్త్వమున' యను మహావాక్యముచేత ఆశ్రితులగు మహర్షులకు (తత్త్వజ్ఞానువులకు) తీవ్ర బ్రహ్మైక్యబోధ చేయుచున్నాడనియు, అద్వైతబ్రహ్మైక్య సాక్షాత్కారము వలన యోక్షము లభించుననియు చెప్పబడినది. ఆ తీవ్రబ్రహ్మైక్యము, ముఖ్యస్వరూపలక్షణమే గాని, అంశాంశి, విచార విచారి భావములతో

కూడినది కాదనియు, సాదృశ్యపరము కాదనియు వివరించి సచ్చిదానందస్వరూపత్వలక్షణముచే తీవేశ్వరులకు ఉపాధిద్వయము వలన గలిగిన విరుద్ధధర్మములను త్రోసిపుచ్చి భేదము లేకమాత్రము లేని బ్రహ్మాన్యరూపుడే అత్యయని వాక్యార్థము వర్ణింపబడినది. 'బ్రహ్మైవేదం సర్వమ్' అని స్వరూపమును అధిష్ఠానమగు బ్రహ్మయే ధరించుటచేత బ్రహ్మైవత్వముతో సర్వాత్మత్వము అను ఫలము కూడ సిద్ధించినది. ఈ సర్వాత్మకావసరపరివక్ష్యము అగుటతో ఆ మహాత్ముడు సాక్షాత్పరమేశ్వరుడే యగుచున్నాడు.

ఇంతవఱకు మూడు ఉల్లాసములందు 'తత్త్వమసి' మహావాక్యార్థము కాస్త్రార్థము వివరింపబడినది. బ్రహ్మత్వైత తత్త్వమునందు చేనాస్తనమన్వయము ప్రదర్శింపబడినది.

కొందఱు దార్శనికులు కూడ ప్రత్యేకది ప్రమాణాధారముల నాశ్రయించి ద్వైతమునే పరమార్థముగా విశ్వసించి స్రుతిసిద్ధిమగు అద్వైతమును గ్రహింప నేరకున్నారు. ఆ యా వాదములను అద్వైత సమన్వయ దార్థ్యమునపై అనంతర ధోకములందు (ఉల్లాసములందు) నిరాకరించుచున్నారు.

'నానాచ్ఛిద్ర' అను ధోకమున (నాల్గవ ఉల్లాసమున) దేహమునందు ప్రకాశరూపమగు ఆత్మ, సరంధ్రమట మధ్యస్థ మహాదీపమువలె ప్రకాశించుచున్నదనియు, ఆ యాత్మప్రకాశమే చక్షురింద్రియముల ద్వారా బహిర్గతమై విషయప్రకాశక మగుచున్నది యనియు. స్వతః ధానము (ప్రకాశము) ఆత్మకే గాని, తుదకు సూర్యచంద్రాదులకు గూడ స్వతఃప్రకాశము లేదు అనియు ఆత్మమహిమ వర్ణింపబడినది. ఉపాధికృతమగు అవస్థాత్రయము నందును ఆత్మాధీన ప్రకాశము వలననే జగద్వ్యవహారము నడచుచున్నది. జడమైన పదార్థములకు స్వతఃప్రకాశమే లేదు. జాగ్రవాద్యపస్థలందు దేహేంద్రియాది సంసర్గమువలన చుద్రము, నిర్వికల్పము నగు ఆత్మయొక్క పరిపూర్ణప్రకాశమును కనుగొనలేకున్నాము. విద్యుదే అవిద్యాపరణము

నివృత్తమైనుండు నిర్దిష్టమైన పద్ధత్య స్పష్టముగా ప్రకాశించును. ప్రవృత్తిగల ప్రమాణములు చూడ న్నవరప్రకాశము కలవి రావు. తత్తత ప్రమాణాధీన వాక్య సూత్రాదివనాదములు అధిష్టాననర్తకే నర్తక గలవి కాని, స్వతస్సర్తక గలవి రావు గాన, స్వతస్సర్తకప్రకాశము గల ఆర్యవస్తువు ఒక్కటి చరచూర్తనర్థము. ఆ యాత్మ స్వరూపుడే పరమేశ్వరుడు (దక్షిణామూర్తి).

‘నీతి ప్రాణము’ అను స్తోత్రమున (పంచమోల్లాసమున) ఆత్మ తత్త్వమును గురించి వివరించుచున్నది. అనేకుల వాదములను పేర్కొని ఆ వాదము లన్నియు సహజాశక్తివిభాసకర్మిత మహావ్యామోహములే కాని ప్రాణాధీనములు రావు, పరమేశ్వరుడు ఆ వాదవ్యామోహము నుండి తత్త్వజ్ఞులగునగుల కాపాడుగాక యని శ్రీశంకరులు ప్రార్థించుచున్నారు.

వాక్యాపలు ప్రత్యక్షమొక్కటే ప్రమాణము. సృష్టివి, జలము, నేలస్సు, వాములు అను నాలుగు సూత్రములు, అన్ధిరామములు పురు సార్థము, సురూపే సూత్రము అని వదించుదురు. వీరి మతమున ఈశ్వరుడు లేడు, పరలోకములు లేవు. పరలోకముల గురించి ప్రసంగము అసంబంధము, ‘శరణ తీర’ సూరేంద్రు సూక్ష్మముగా తీర్చిదిద్దును. అను అనిష్టు మాత్ర మే సూక్ష్మముననే చెందినది. కనుక, వీరిది దేహోత్పాదము. ఉపాసన నిశ్శాస్త్రము ఇరుగుదూర్పును, సర్విపాసన కలవాడను, తీర్చిదిద్దుచున్నాను అని భయపడు ప్రాణి ఆత్మ యని యిందము తలచిరి. మఱి కొందఱు వినుమున్నాను, చూచుచున్నాను అను వ్యవహారముచే శ్రోత్ర, చక్షురాది ఇంద్రియములే ఆత్మ యని భావించిరి. వీరు ఇంద్రియసూత్ర వాదులు. తెలిసికొనుచున్నాను అను ప్రత్యయము వలన బుద్ధి, ఆత్మ అని దొడ్డిలు (విజ్ఞానవాదులు) పలికిరి. ఈ వాదము లన్నియు శ్రాంతిమూలకములు. ఇదియులగు దేహములు ‘నేను’ అని చేతనముగా స్ఫురించు ఆత్మ దెల్లగానూ ‘ఈ దేహము నాది’ యనుచున్నాము. ‘దేహము నేను’ అని యనుచున్నాను కదా? ఇంద్రియములు ఆత్మ రావు. అవి నీవముపర

ప్రకాశకములు-కరణములు, కర్త అయినవాడు మఱియొకడు ఉండవలెను. అంధులు, బిదిరులు, మూగవారు ఇంద్రియవ్యవహారము లేనివారైనను చేతనులుగా వ్యవహరించుచున్నారు. ప్రాణము శరీరమును రక్షించుచున్నది. కాని, అది జడము. బుద్ధి, క్షణికము. బుద్ధులు మారుచున్నను బుద్ధివృత్తుల రాకపోకలను, అనుసంధానము చేయు ఆత్మ ఒకడు వేరుగా నుండవలెను. స్థిరమైన ఆత్మలేనిదే దేహవ్యవహారము చక్కగా నడపదు. ఇక, కూన్యవాది, సుషుప్తినమయములో వ్యవహారము లేకపోవుటచే కూన్యమే తత్త్వమనును. కాని, ఆ సుషుప్తినమయమున దేహేంద్రియ వ్యవహారము లేకపోవుటను నిర్ధారించుటకు ఒకడు ఉండవలెను కనుక ! అతడే సుషుప్తివాడీ ఆత్మ. దేహేంద్రియ ప్రాణములు లేనివాడు. దేహేంద్రియ ప్రాణములు లేని పరమాత్మవలెనే స్వయముగా ప్రకాశించువాడు, ప్రత్యక్షుడి ప్రమాణాపేక్ష లేనివాడు, జ్ఞానానన్త స్వరూపుడు శ్రీ దక్షిణామూర్తి. ఈ సుషుప్తాత్మస్వరూపముతోనే పరమాత్మైకత్వము గ్రహించుటకు నీలుపడుచున్నది.

ఇవట, ఇతర వాదములను త్రోసిపుచ్చుట యను మిషతో మూల మోహమునకు అతీతమగు ఆత్మతత్త్వమును ప్రకాశింపజేసి ఆ యాత్మ, పరమేశ్వర స్వరూపముగా దర్శింపజేయబడినది.

‘రాహుగ్రస్తదివాకరేస్తునద్యశో’ యను నాతివర్ణోకమున (ఉల్లాసమున) సుషుప్తినమయమున ఆత్మ ఇంద్రియవ్యాపారమగుటచే విశేష విజ్ఞానము లేకపోయినను, రాహువుచే గ్రసించబడిన సూర్యచంద్రులవలె అజ్ఞానావృత్తుడై స్వప్రకాశ సన్మాత్రస్వరూపుడై ఆ యాపరకమగు అజ్ఞానమును ప్రకాశింపజేయుచు వెలుగొందుచున్నాడు అని చెప్పుటవలన ఈస్య వాదము నిరస్తమగుచున్నది. ఏ నేను నిద్రపోయితిని, ఆ నేను, మేలు కొనుచున్నాను అను సమభవముచే సుషుప్తి, జాగరములందు ప్రత్యక్షింపబడి ఏకాత్మ స్థిరముగా గుర్తించబడినందున ‘సర్వంక్షణికమ్’ అను క్షణికవాదము కూడ నిరాకరింపబడినది. ‘సోఽయం దేవదత్తః’ అను జ్ఞానము

ప్రత్యభిజ్ఞుడు ఉదాహరణము. 'సోఽహం' (బ్రహ్మైవాహం, శివోఽహం) అను జ్ఞానము వాచ్ఛాంతికము ప్రకృతము, ప్రత్యక్షప్రమాణములో చేరినది. ఇచట, మాయా, అవిద్యానామములచే వ్యవహరింపబడునట్టి యజ్ఞానమునకు ప్రకాశరమే సా. యగు అత్మ గాన, సాక్షిప్రత్యక్షము గ్రాహ్యము.

'బ్రహ్మైవాహం' యను సేదపల్లోకములో ప్రత్యక్షైదిప్రమాణము లలో ప్రత్యభిజ్ఞుని ప్రకాశనబడలేదు గనా? యను ప్రశ్నకు ప్రత్యక్షత్వముగా ప్రత్యభిజ్ఞుని ముఖ్య ప్రత్యక్ష ప్రమాణముగా చూపబడుచున్నది. బాల్య, బాలిక, వార్తరములందును బాగర, స్వప్నాద్యవస్థలందును ఆచర, స్వప్న, భవర, దర్శనాద్యవస్థలందును అనువృత్తము, నీరహస్యము నగు నదానందము బ్రహ్మస్వరూపమును తాను అనుభవించుచు చిన్మూర్త్యైవ ప్రత్యభిజ్ఞుగా చూపబడినది. ప్రమాణము లన్నియు అవిద్యాపరమైనవివృద్ధి చేతనే ప్రమాణము లగుచున్నవనియు వివరింపబడినది.

బ్రహ్మైక్యైకమున 'బ్రహ్మైవాహం' అను విద్యదనుభవము ప్రత్యక్షప్రమాణము. 'తత్త్వేననుసరియగు గురూపదేశము సుత్రిప్రమాణము. 'తేదేశ్యలో న తత్త్వో' యన, నీరహస్యభావజ్ఞే సరిపొందినదామర్శమంతరేణ అవిద్యావ్యవహార భేదపర్యాయ ఆరాశవన' అను అనుమానప్రమాణము, 'జేత్రజ్ఞం దాని హం విద్మి సర్వజ్ఞోఽస్మి భారత' యను స్మృతిప్రమాణము ప్రత్యభిజ్ఞున సాధకములు.

'విశ్వాం ప్రశ్నతి శార్వరారణతయా' యను నెనిమిదవ పల్లోకమున శార్వరారణభావ, స్వస్థానభావ, శిష్యాశరణ, చిత్త పుడ్రుది వ్యవహారము 'దేహాత్మప్రత్యక్షానామద్యై ప్రమాణయ్యేన కర్పితః' లోలిం తద్వదీపేదం ప్రమాణం తద్వదీపేదానాం' అను అనియుత్త పదనామసారము వ్యాప హారిక ప్రామాణ్యము కలిగి. బ్రహ్మైక్యైక అవరోహ సాక్షాత్కరము

కలుగుటకు పూర్వము ప్రత్యక్ష ఆనుమానాది ప్రమాణములు వ్యవహార చక్రలో ప్రమాణములుగ నంగీకరింపబడినవి. తనుక, కర్మోపాసనలు, యోగాశ్వాసము, బ్రహ్మతై కత్వవిద్యై సాధనములుగా గ్రహించుట యుక్త మగుచున్నది.

‘ఘారంధాంసి’ యను తొమ్మిదవ శ్లోకమున తత్త్వజ్ఞానముననే అష్టమూర్తులందు ఈశ్వరోపాసన సాధనముగా పేర్కొనబడినది. ఇందు సమష్టి వ్యష్టి ఉపాసనలు కూడ చేర్చబడినవి వ్యష్టిదేహములందు ఈశ్వరోపాసనచే సమష్టిబ్రహ్మాండశరీర ఈశ్వరోపాసనము వ్వారా పరిపూర్ణబ్రహ్మత్వభావము ఫలమై యున్నది. సమనస్కు, అమనస్కు యోగములు సర్వాత్మభావప్రాప్తికి ఉపయోగపడుచున్నవి. గుర్వనుగ్రహము వలన, ఈశ్వరానుగ్రహము వలన యోగసిద్ధ అఖింజితత్వత్వానుభూతి లభించుచున్నది.

ఇంతవఱకు ‘తస్మై శ్రీ గురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ దక్షిణా మూర్తయే’ యను మకుటముతో నున్న శ్లోకములకు భావము వివరింపబడినది.

‘సర్వాత్మత్వమ్’ అను ఈ పదవ శ్లోకము ఫలశ్రుతి. సర్వాత్మ భావము ఈ స్తోత్ర శ్రవణ, అర్చననన, ధ్యానములకు, సంకీర్తనమనకును ఫలము. ఇదికాక, అజీమాది అష్టసిద్ధులు ఆనుపంగికఫలము. ముముక్షువు గాని, అచ్యుదయమును కోరువారు గాని ఈ స్తోత్ర పఠనము వలన మోక్ష ఫలమును, అభీష్టములను పొందగలరు.

ఉపనిషత్తులకు నిర్విశేష ప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మను ప్రతిపాదించుట యందే తాత్పర్యము అను విషయము ప్రారంభమున ఉగ్గడింపబడినది ఈ స్తోత్రమునందు మాయావాదము నాశ్రయించి యా విషయము వివరింప బడినది. మాయావాదము వివర్రవాదమునకు ఉపోద్బలకము. బ్రహ్మత్వావై తమును గ్రహించుటకు మాయాన్వరూపమును గ్రహించుట యావశ్యక మైనది. ఈ స్తోత్రములో పలు తావులందు మాయాశక్తి పేర్కొనబడినది.

‘అశుభిత ఘటనాపటియగీ మాయా’ హేతువాదమునకు, బుద్ధికి అందని యనేక విషయములను గూర్చి ప్రదర్శించగల సామర్థ్యము కలది మాయాశక్తి అయియున్నది. లేని వస్తువులను చూపగలదు, ఉన్న వస్తువులను కానరానియడు, సత్యమగు బ్రహ్మవస్తువును అపరించి దృష్టికిగోచరము కాకుండునట్లు చేయుచున్నది. అసత్యమగు(లేని) ప్రపంచమును ఈ మాయాశక్తియే చూపుచున్నది. ఈ మాయాశక్తిచేతనే నిర్గుణమగు బ్రహ్మ, లేదా ఆత్మ సగుణముగా కన్పడుచున్నాడు. ఆ సగుణబ్రహ్మయే జగత్కారణముగా శ్రుతులయందు ఎడనెడ పేర్కొనుట జరిగినది. ఈ జగత్కారణ సగుణబ్రహ్మ నిరూపణమునందే పరమ తాత్పర్యము అను భావమును నిరాకరించుటకై ఈ స్తోత్రమునందు అనేక పర్యాయములు మాయా పదమును శ్రీ శంకరులు ప్రయోగించిరి. ‘మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్, మాయినం తు మహేశ్వరమ్’, ‘ఇంద్రో మాయాభిః పురురూప ఈయతే’ మొదలగు శ్రుతులందు జగత్కారణ ఈశ్వరస్వరూపనిరూపణ సందర్భమున మాయాశబ్దము ప్రయుక్తమై యున్నది. దానిని ఆధారముగా చేసికొనియే శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు మాయావాదమును స్వీకరించి బాపనిషదమగు బ్రహ్మద్వైతమును ప్రదోషించిరి.

“యా చ ప్రాక్ ఆత్మనో మే మా తథాన్యై చ తిరస్కృతా ।

బ్రహ్మవాదిభిః ఉగ్గీతా సా మాయేతి వివేకతః ॥”

యను శ్రుతి ఆత్మాశ్రితమగు మాయ మొదలు జీవేశ్వర జగద్రూప హారమునంతయు నిర్వహించుననియు, వివేకరు, నిష్ప్రీతియొగిక బ్రహ్మ స్వరూప బోధచే తిరస్కృతమై ‘యా మా’ ఏది లేనిదగునో, దానిని బ్రహ్మవాదులు మాయ యని పేర్కొనిరి అని, పై పదసము మాయా స్వరూపమును వివరించుచున్నది. ఉపనిత్తులకు అన్నింటికి మాయాపని ర్ముక్త సత్యజ్ఞానానన్త విరుద్ధ బ్రహ్మస్వరూప ప్రతిపాదనమునందే తాత్పర్యము.

‘సర్వప్రపంచోపశమం శాంతం శివమద్వైతమ్’ అని మాండూక్యోపనిషత్తు.

“అనాది మాయయా సుప్తః యవా జీవః ప్రబుద్ధ్యతే ।

అజ మనిద్ర మస్వప్నం అద్వైతం బుద్ధ్యతే తవా ॥”

యని పరమగురువు శ్రీ గౌడపాదాచార్యులు అద్వైతమును పరమార్థముగా గ్రహించి జీవులు మాయానిద్రసుండి మేల్కొని కృతార్థులు అగుచున్నారని బోధించుచున్నారు. శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు ఆ బ్రుత్వాచార్యవచన ప్రమాణము ననుసరించి శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమునందు అద్వయ ఆత్మప్రబోధము వలన జ్ఞానానన్దవిర్భావముచే బ్రహ్మాత్మస్వరూపావస్థాన ముతో మానవులు కృతార్థులు, ధన్యులు నగుచున్నారని ఉపదేశించిరి. వార్తకమునందు శ్రీ సురేశ్వరులు విపులముగా ఈ విషయమును ఉపపాదించిరి.

సంస్కృత భాషాపరిజ్ఞానము, శాస్త్రపరిచయము అంతగా లేని భక్తులకు, తత్త్వజ్ఞానువులకు ‘పీయూషవర్షిణి’ యను ఈ యాంధ్ర వివరణ మును శ్రీశ్రీశ్రీ జగద్గురువులు, పుష్పగిరి పీఠాధీశ్వరులు శ్రీమదఖిలబోధణ విద్యాన్యసింహ భారతీ శ్రీ చరణులు మహానుగ్రహముతో శ్రీ శంకర, సురేశ్వరుల నడుసదేశమును హృదయరంజకముగా, సుగ్రాహ్యముగా ఎడనెడ విశేషవివరణములతో అందించియున్నారు.

ఈ శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర పీయూషవర్షిణి ఆంధ్రయోషా మతల్లి కకు అపూర్వ భూషణము.

ఓం తత్సత్

(శ్రీ) దక్షిణామూర్తయే నమః

సూరి రామకోటిశాస్త్రి

హైదరాబాదు,

5-6-91.

సింహాపలోకము

‘ఆవవాజ్ఞయ తత్త్వజ్ఞ’

వ్యాకరణ విద్యాప్రపీఠ

బ్రహ్మశ్రీ మారి లక్ష్మీనరసింహశర్మగారు

వ్యాస వార్మికుల తరువాత వేదవాఙ్మయము నుద్ధరించిన మహామహిషి శ్రీశంకరులు. భగవత్పాద విరుతాగతిరుడగు ఆ శంకరుడు తత్త్వతః లోకశంకరుడు. ధర్మమునకు గ్లాని యేర్పడుచున్న యా కలికరాళరాలమున, ధర్మోద్ధరణమున కవతరించిన అపతారమూర్తి శ్రీశంకరులు.

లోకానుగ్రహదృష్టితో ఆ మహాత్ముడు వేదాంతవిజ్ఞానమును ప్రస్తానత్రయరూపమున, ప్రకరణాది గ్రంథరూపమున రచించెను. వేదాంత విజ్ఞానమునకు సోపానరూపములగు శర్మ, భక్తిసూర్గముల నుద్బోధించుటకు స్తోత్రముల రచించెను. ఆ స్తోత్రపరంపరలో చేరినదియే దక్షిణమూర్తి స్తోత్రము.

శ్రీశంకరులు ఒక్కొక్క గ్రంథము నొక్కొక్క అష్టకమున రచించెను. దక్షిణమూర్తి స్తోత్ర అష్టకము భారతీయ సంస్కృతి యందు గురుప్రాధాన్యమును గుర్తింపజేయుటయే.

“గురుర్బ్రహ్మ గురుర్విష్ణుః గురుర్దేవో మహేశ్వరః ।

గురుస్సాక్షి త్వరంబ్రహ్మ తస్మై శ్రీగురవే నమః॥”

భారతీయదృష్టిలో గురువు త్రిమూర్తి స్వరూపుడు, తదతీత సాక్షిత్వరత త్వ స్వరూపుడు. కనుకనే వేదాధ్యయనారంభమున గురువు పరతత్త్వ స్వరూపుడుగా, ప్రణవాత్మకుడుగా చర్చింపబడి నమస్కరింపబడుచున్నాడు.

“శ్రీ గురుభ్యోనమః హరిః ఓమ్” అని వేదాధ్యయనారంభమున ధ్యానింపబడు ఈ మహామంత్రరాజు మీ విషయమును గుర్తింపజేయుచున్నది. వేదాధ్యయనారంభమున ధ్యానింపబడు ఈ మహామంత్రమే దక్షిణామూర్తి స్తోత్రరూపమున వేదాంతాధ్యయన సంప్రదాయమున అద్యంత ములయందు ధ్యానింపబడుచున్నది. “శ్రీ గురుభ్యోనమః హరిః ఓమ్” అనెడి యీ అనూచాన సాంప్రదాయక పదనమే దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమున-

“తస్యై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే” యను మకుటముగా రూపొందినదనవచ్చును. ఈ మకుటమున “శ్రీగురుమూర్తయే నమః” అని యనక శ్రీశంకరులు “శ్రీగురుమూర్తయే ఇదం నమః” అని యనుట ద్వారా యీ మకుటము మంత్రరూపమని సూచించుచున్నారు.

శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము నవగ్లోకాత్మకము ఈ నవత్వము ఈ స్తోత్రము యొక్క ప్రణవాత్మకత్వమును, గురువు యొక్క ప్రణవాత్మకత్వోద్బోధకత మును, యీ స్తోత్రము యొక్క ప్రణవార్థకత్వ స్ఫోరకత్వమును సూచించుచున్నది. అంతేగాక “ప్రణవాత్మకుడగు గురువే ముముక్షుజన శరణుడు” అను ప్రధానాతిప్రధాన సందేశప్రదోధకము గూడ నగుచున్నది-

ఆర్షసంస్కృతి, గురుశిష్య సంప్రదాయము.

ఈ స్తోత్ర ప్రథమ గ్లోకమున గురుశిష్య స్వరూపము పర్జింపబడుచున్నది. గురువు శ్రీగురుమూర్తి యగు దక్షిణామూర్తి. ఆతడు పరిష్టాంతేవనదృషిగణముతో, బ్రహ్మనిష్ఠులైన మహాత్ములచే పరివేష్టించబడి పరబ్రహ్మ తత్వావగతికై సేవింపబడుచున్నాడు.

“ముముక్షువులగు సాధకులు ఎంత బ్రహ్మనిష్ఠులైనను, ఎంతటి మహాత్ములైనను, వారు గురుపాదము లాశ్రయించి, తదనుగ్రహపాత్రులు

కాపలినదే- అంతేవానులై గుర్వసుగ్రహ సమయమునై ప్రతీశించ
పలినదే!” యని బ్రహ్మపగతిని రాంకించు శిష్యస్వరూపము, శిష్యుని
అర్హతలు, ఇటు నిర్దేశింపబడుచున్నవి. అట్లే-

“హానవ్యాభ్యాప్రకటిత పరబ్రహ్మతత్త్వం యువానం” అను
పదనము ద్వారా గురుస్వరూపము నిర్దేశింపబడుచున్నది.

“చిత్రం పటతరో హ్యుచే వృద్ధాశ్శిష్యాః గురు ర్యువా ।

గురోస్తు హానం వ్యాభ్యాసం శిష్యాస్తు చ్ఛిన్నసంశయాః ॥”

ఇచట దేశికుడు యువరుడు. శిష్యులు విద్యావయోపస్థులు, బ్రహ్మనిస్థులు.
గురువు హానవ్యాభ్యుతో తత్త్వముపదేశించుచున్నాడు. శిష్యుల సందియము
తీరినది. అత్యసాక్షాత్కారముతో ఆనందమునుపైరి.

దీనినిబట్టి “హానవ్యాభ్యుతో శిష్యులను బ్రహ్మతత్త్వము నుపదేశింప
గల మహాత్ముడు తత్త్వతః “శ్రీగురుమూర్తి” యని తెలియుచున్నది.

హానము - హానద్యాభ్యాస

వాగింద్రియ నిగ్రహము ‘హాన’ మని లోకసిద్ధ వ్యవహారము.
హానవిషయమున శాస్త్ర సంప్రదాయము చేరు-

“యతో స వేదా మనసా సత్తాస

మనుప్రవిశంతి తత స్స హానమ్ ।

యత్రోర్థితో వేదశబ్ద స్తథాచ్యయం

స తస్మయత్వేన విభాతి రాజన్ ॥ —సనత్కుటాతీయ

వాచామగోచరుడైన పరమేశ్వరుడు మోసస్థులూ పురుషు.
వేదములు సాక్షాత్ ఆ పరతత్త్వమును వర్ణించలేవు- వాచామగోచరుడగు
పరమేశ్వరుడు మనోగోచరుడు గూడ రాదు. ముముక్షువులగు సాధకులు
బ్రహ్మనిస్థులై, గుర్వసుగ్రహసంపన్నులై యాజ్ఞానస్వరూపుని, హాన

ముద్రాంకితుని అపరోక్షముగ సాక్షాత్కరించుకొనుచున్నారు. ఉత్తమ గురువు ముముక్షువులగు సంతేవాసులకు, నిదిధ్యానన సమాపన్న చేతస్కులకు మౌనస్వరూపుడై సాక్షాత్కరించును. అట్లు అపరోక్షముగ సాక్షాత్కరించుటయే మౌనవ్యాఖ్యా ప్రకటిత పరబ్రహ్మతత్వము. అట్లు సాక్షాత్కరించు శ్రీగురుమూర్తియే శ్రీదక్షిణామూర్తి “యత్సాక్షాదపరోక్షాద్భవ్యం” యను శుక్రివాక్యనివరణమే మౌనవ్యాఖ్యా శ్లోక ప్రథమ పాదము.

“అవ్యాకృత విహారాయ సర్వవ్యాకృతసిద్ధయే ।

హృషీకేశ సమస్తేస్తు మునయే మౌనశీలినే ॥”

భాగవత. 10-16-47

యను భాగవతశ్లోకము మునియొక్క మౌనశీలిత్వమును వివరించుచున్నది-

“మునయే అత్మారామాయ-కిం సాధనవశేన, నహి నహి-మౌనశీలినే
మౌన మాత్మారామతా । తత్స్వభావాయ”

—శ్రీధరస్వామి వాఖ్య.

మౌన మనగా ఆత్మారామత, అది మహాత్ములకు స్వభావసిద్ధము. సాధన సాధ్యము కాదు. మహాత్ములు ఆత్మారామలై, మౌనరూపులై, విరాజిల్లుచుందురు. తద్దర్శన సౌభాగ్యము, తత్కృపాకటాక్షము సాధకుల సందేహములను, అధ్యాసాది చోషములను పారద్రోలును. అవిద్యాబంధ వినిర్మూలమైన సాధకులు గూడ ఆత్మారామలై విలసిల్లుదురు.

ఆత్మారాముడు మునిపుంగవుడు. అనగా, మౌనస్వరూపుడగు నారద మహర్షి కృపాకటాక్షమున తపస్వియైన వాల్మీకి వాగ్విదాం పరుడై, మౌనియై వరలిసట్లు శ్రీమద్రామాయణాదిమ శ్లోకము బోధించుచున్నది.

“తపస్సాప్యాయనిరతం తపస్వీ వాగ్విదాంవరమ్ ।

నారదం పరిపప్రచ్ఛ వాల్మీకి ర్మునిపుంగవమ్ ॥”

అనాదిసిద్ధముగ పరిణతయై యీ గురుశిష్య సంప్రదాయమే శ్రీ శంకరులను శంకరుల గావించినది. జన్మసిద్ధ వైరాగ్యసంపన్నుడైన యతడు

బాల్యముననే గోవిందభగవత్పాదుల నాశ్రయించి తన్మానవ్యాభ్యాప్రకటిత బ్రహ్మతత్త్వము నవగతము చేసికొని బ్రహ్మవిద్యాస్వరూపు వామను- అతడు మరల తన శిష్యులకు మోసముద్రాంకితుడై సాక్షాత్కరించి వారల తరింపజేసెను. శ్రీ శంకరులు లోకరూపార్కుల నుద్ధరించిన విధానము “మోసవ్యాభ్యాప్రకటిత పరబ్రహ్మతత్త్వం” అను వాక్యమునకు వ్యాభ్యాస రూపమగుచున్నది. శ్రీ శంకరులు తన యనుభూతినే దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర వ్యాజముతో మోసవ్యాభ్యాస్లోకరూపమున నుపపత్తింపుకొనిరని భావింప వచ్చును.

దక్షిణామూర్తి - స్వరూపపరిశీలనము.

దక్షిణామూర్తి స్వరూపపరిశీలన వ్వారా దక్షిణామూర్తియొక్క మోసముద్రాంకిత త్వమును దర్శింపవచ్చును. “సదా దక్షిణాశాఖిముఖుడై యుండు మూర్తి దక్షిణామూర్తి” యని పెద్దల మాట. పరమేశ్వరుడు దక్షిణాశాఖిముఖుడై యుండుట యన నేమి? “శేషున్ దక్షిణా ప్రోర్త” యని దక్షిణామూర్తివనిషత్తు దక్షిణాస్వరూపమును వివరించినది. “సంస్కారక్రమనంపన్నుడు, బ్రహ్మవిద్యాస్వరూపిణియై, ఉమారూపిణియై విలసిల్లు మహాత్ముల చిత్తవృత్తియే- బుద్ధినంపదయే దక్షిణ. ఆ చిత్త వృత్తి ఆరాధకులను దక్షిణ గావించుచున్నది, “దక్షిణ కరోతీతి దక్షిణా” అట్టి దక్షిణయందు తదక్షిణాఽనన్య రూపమున విరాజిల్లునట్టి దివ్య చైతన్యమే దక్షిణామూర్తి. ‘దక్షిణాయాం మూర్తిః - దక్షిణానన్యా మూర్తిః దక్షిణామూర్తిః’ ఇట్టి దక్షిణామూర్తి తత్త్వమునే. “దక్షిణాశాఖిముఖుడు, దక్షిణామూర్తి” యని పెద్దలు చెప్పుచున్నారు. కనుక అత్మారాముడై విరాజిల్లు మహాత్ముడే శ్రీదక్షిణామూర్తి. మోసరూపుడగు ఆ దక్షిణా మూర్తిసాక్షాత్కరమే- తత్వావగతియే, మోసవ్యాఖ్య. శ్రీ గురుమూర్తి యగు ఆ మహాత్ముని కృపాకటాక్షయే. అనుగ్రహదృష్టియే మోసవ్యాఖ్య.

శ్రీ పుష్పగిరి జగద్గురువులు - పీయూషవర్షిణి వ్యాఖ్య :

ఉపనిషత్కల్పయైన దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర మహిమంత్రరాశిని

వ్యాఖ్యానింపదగినవారు మౌనస్వరూపులే. శ్రీగురుమూర్తులే- శ్రీ పుష్పగిరి శంకరులట్టివారు. కనుకనే స్తోత్ర వ్యాఖ్యానరూపములగు వారి వాక్కులు సాధకులు సుస్సాతులగుటకై పీయూషలహరులై ప్రవహించినవి.

ఇంతకుపూర్వ మెన్నియో వ్యాఖ్యలుండవచ్చును. ఇన్నియైనను రావచ్చును. దేని విశిష్టత వానిదే. పవిత్రత వాక్కుద్ధి, యోగ్యత వ్యాఖ్యకు విశిష్టాలంకారములు. దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము అదిశంకరాచార్య కృతము. వ్యాఖ్య తద్రూప శంకరాచార్యకృత మగుట విశేషము. శ్రీ పుష్పగిరి శంకరులందుకు పూనుకొనుట యాంధ్రుల యదృష్టము.

“పీయూషవర్షిణీ” యను నామమే ఆ వ్యాఖ్యానైష్ఠ్యమును సూచించుచున్నది. పాఠకులకు ఈ వ్యాఖ్య కరదీపిక కాగలదు.

శ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు శ్రీ జగద్గురువుల యను గ్రహమునకు బాత్రులై ఏతద్గ్రంథ మాతృకా సంబోధనాది భారమును వహించి, యీ విధముగా యీ గ్రంథము వెలుగులోనికి వచ్చుటకు ప్రయత్నించుట శ్రీ జగద్గురువులవల్ల వారికి గల భక్త్యతిశయమును జూటుచున్నది. శ్రీ శాస్త్రిగారి యీ ప్రయత్నము ముదావహము.

పీయూషవర్షిణీ సుస్సాతులై సాధకులు శ్రీ గురువర్యుల మౌన వ్యాఖ్యానగత బ్రహ్మతత్త్వలై నిశ్చేయసముతో వర్ణిల్లగలరని భావించుచున్నాను. శ్రీ దక్షిణామూర్తి దక్షిణాశాద్వగంచలములతో లోకమును సుఖ శాంతులతో వర్ణిల్ల జేయుగాత యని యీ నేవదేవుని ప్రార్థించుచున్నాను.

నమామ వేదమాతరమ్

శ్రీ :

శ్రీ దక్షిణామూర్తయే నమః

శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమ్

పీ యూ ష వ ర్షిణ్యాఖ్య

అంధవివరణ సహిత మానసోల్లాస నమలంకృతమ్

శ్లో॥ మానవ్యాఖ్యాప్రకటిత పరబ్రహ్మతత్త్వంయువానం .
వర్షిష్టాస్తేవనదృషగజై రావృతం బ్రహ్మనిష్ఠైః ।
అచార్యేన్ద్రం కరకలిత చిన్మృద మానస్తమూర్తిం
స్వాత్మారామం ముదితవదనం శ్రీ దక్షిణామూర్తి మీదే॥

పీ యూ ష వ ర్షిణి

శ్లో॥ బ్రహ్మనన్దం పరమ సుఖదం కేవలం జ్ఞానమూర్తిం
ద్వన్వాతీతం గగనసదృశం తత్త్వమస్మాదిలక్ష్మమ్ ।
ఏకం నిత్యం విమల మచలం సర్వధీసాక్షిభూతం
భావతీతం త్రిగుణరహితం సద్గురుం తం నమామి ॥

శ్లో॥ తైలాసాచలకూటకోటినిలయా త్సౌధా త్సుధానంభృతాత్
శ్రీమద్భంకరపూజ్యపాదగురుభి ర్భూభాగ మారోపితమ్ ।
తత్సంస్థాపిత దివ్యనిలయం తత్సంప్రదాయోజ్జ్వలత్ తం
శ్రీమత్సుష్పగిరీశ సేవితపదం శ్రీచన్ద్రమౌళిం భజే ॥

శ్లో॥ ఓం నమః ప్రణవార్థాయ శుద్ధజ్ఞానైకమూర్తయే ।
నిర్మలాయ ప్రసన్నాయ దక్షిణామూర్తయే నమః ॥

శ్లో॥ శ్రుతిస్మృతి పురాణానా మాలయం కరుణాలయం ।
నమామి భగవత్పాద శంకరం లోకశంకరమ్ ॥

సచ్చిదానందఘనమైన పరబ్రహ్మ తత్త్వము ఆవాఙ్మానస గోచరము. అయినను, శిష్టజనోద్ధరణనిమిత్తమై ముముక్షువులైన ఋషిసత్తములకు తత్త్వోపదేశము చేసి, వారిని జనన, మరణరూప సంసారబంధము నుండి తరింపజేయుటకై, ఆ పరబ్రహ్మచైతన్యము మహాకృపతో శ్రీ దక్షిణామూర్తి రూపమున నవతరించెను.

శ్రీ దక్షిణామూర్తి, మానముద్రతో పరబ్రహ్మ తత్త్వమును వ్యాఖ్యానించునట్టి యాద్యగురువు; నిత్య, శుద్ధ, బుద్ధ, ముక్తస్వభావుడు; జరా, మరణరహితుడు; నిత్య యౌవనుడు; బ్రహ్మనంద రసాస్వాదన కుశలుడు. అట్టి యాచార్యవర్యుడు శమ, దమాది సంపదతో విరళాలము వైరాగ్యసంపన్నులు, బ్రహ్మతత్త్వచింతనశీలురు, అంతే వాసులు నయిన ఋషిగణములతో పరివేష్టితుడై యుండును. ఆ యాచార్యశ్రేష్ఠుడు అంగుష్ఠతర్జనీయోగముతో చిన్మూద్రా లంకృతుడై విరాజిల్లుచుండును; ఆయన, మూర్తీ భవించిన ఆనందస్వరూపము; బాహ్యవిషయముల నుండి సర్వేంద్రియములను అంతర్ముఖ మొనర్చి, స్వాత్మారాముడై ఆనందోల్లసిత పదనుడై వెలుగొందుచుండును. తాదృశ

మహనీయమూర్తి, ఆచార్యవర్యుడు నయిన శ్రీ దక్షిణామూర్తిని స్తుతించును.

విశేష వివరణము

ఈ రీతిగా శ్రీ ఆదిశంకరులు శ్రీ దక్షిణామూర్తి యొక్క స్వరూప స్వభావాదులను వర్ణించి, భక్తి, జ్ఞాన నిర్భర హృదయుడై యీ గురుమూర్తిని స్తుతించిరి. శ్రీమత్ శంకర భగవద్పాదులు సాక్షాత్తు శ్రీ శంకరావతారి మూర్తియే యని తెలియనగును. శ్రీ ఆచార్యపాదులు లోకానుగ్రహదృష్టితో ప్రసన్న గంభీరాగ్రస్ఫిరకముడైన ప్రస్థానత్రయ భాష్యములను రచించిరి. నేదనంప్రదాయ విరుద్ధము లయిన చార్వాకాది నాస్తిక మతములను శ్రుతి, యుక్తిబలముతో నిరసించి, అద్వైత సంప్రదాయమును సర్వ శ్రుతివాక్య సమన్వయ పురఃసరముగా పునఃప్రతిష్ఠాపించిన యవతారమూర్తి. ఆ యాచార్యేంద్రుడు సర్వ పేదాంతసాగ మనెడి క్షీరసముద్రమును వైయాసిక, న్యాయశాస్త్రరూపమును మంథరపర్వతమును కవ్వముగా జేసి మథింగగా, ఒక యమృతకలశము ఆవిర్భవించెను. అదియే శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రము. ఈ స్తోత్రము సంసారతాపము నుపశమింప జేయుటలో ఎనలేని సామర్థ్యము కలది. శ్రీశంకరులు భోక్తృభోగ్యభాతమునకు (జీవ, జగత్తులకు), భోగప్రదాత యగు పరమేశ్వరునకు, నిశ్చేయసకరమయిన జ్ఞానము నుపదేశించు నట్టి గురువర్యునకును అభేదము ప్రతిపాదించుచు శ్రీ దక్షిణా

మూర్తిస్తోత్ర రచనకు బూనుకొనిరి. ఇది పరమ పురుషార్థ ప్రాపక మయిన నవనీతము. సకృత్పాత్ర, శ్రవణ, మననాదుల వలన, ఈ స్తోత్రము బ్రహ్మనందరసానుభూతిసంధాయకమైన అమృతకలశసదృశము. ఇందలి నవనీతము నాస్వాదించిన జీవుడు “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి” యను శ్రుతివచనానుసారము అమృతస్వరూపు డగును.

అవతారిక

గంధారంభమునకు మునుముందుగా ప్రత్యగాత్మయే జీవుడే - సకల జగత్తునకు నధిపానభూతు డయిన పరమేశ్వరు డని ప్రతిపాదించెనని, మంగళాచరణ పురఃసరముగా ఆది శంకరులు “విశ్వం దర్పణదృశ్యమాన నగరీ” యను శ్లోకము నారంభించుచున్నారు.

విశ్వం దర్పణదృశ్యమాన నగరీతుల్యం నిజాంతర్గతం
వశ్యన్నాత్మని మాయయా బహిర్బోద్ధూతం యథానిద్రయా
యస్సాక్షాత్కురుతే ప్రబోధసమయే స్వాత్మాన మేవాద్వయం
తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే॥౧

పీఠ్యాషవర్ణిణి

నిజాంతర్గతమైన (తనలో నున్న) విశ్వము, దర్పణము నందు గన్పట్టు నగరసదృశమైనది, స్వప్నమునందలి విషయమును బాహ్యముగ జూచినట్లు మాయచేత ఈ విశ్వమును బాహ్యముగ నుద్భూతమైనదానివలె తనయందు జూచును. అవిధముగ జూచువాడు మేల్కొనినంతనే, సజాతీయ

విజాతీయ, స్వగత భేదకూస్యము, అవ్యయము నగు స్వాత్మ్యము సాక్షాత్కరించుకొనును. తాదృశ మహానీనుమూర్తి, ఆచార్యవర్యుడనైన శ్రీ నత్తిళామూర్తికి సమస్కామము చేయుచున్నాను.

విశేష వివరణము

‘విశ్వ’ మనగా వివిధప్రత్యయ గోచరమైన ఆకాశాది పృథ్వీపర్యంతము గల యీ నిజుల జగత్తు. ఆ విశ్వము నిజాంతర్గతము. అనగా, స్వీయ హాగ్గౌతాశమునందు ఉన్న ప్రత్యేక వైతస్యమునందు ఉన్నదని భావము. నిరవయవము, అతి స్వచ్ఛము, అనంగము, సూక్ష్మము నగు ప్రత్యగ్వాత్మ్య యందు తద్విపరీత ధర్మములు- సాపయవత్వ, మూలిస్య, సంగదులు గల యీ విశ్వ ముందుట యెట్లు జేసెను? నగు శంకరు, ‘దర్పణదృశ్యమూన సగళిర్వ్యూహః’ అని తత్త్వదృశ్య మైన దృష్టాంతము చెప్పబడినది. నీరంద్రము, అనంగము, స్వచ్ఛము, సూక్ష్మము, నిర్వికారము నగు దర్పణమునందు ప్రతిబింబితమైన నగరము దృశ్యమూన ఎగుచుండును. ఆ నగర పదునాలుగు సన్నివేశములు (వ్యాధ్యావిధానములు), విద్యా బావులు, నానావిధములైన ఉపవనములు, దక్షిణోత్తరముల యందు ముగ్ధమోహనములైన కెండు మార్గములు, కెండు మంగళదీపికలు, క్రీడాశిఖరములతో నానావిధ జనసమూహములుగొందుచుండును. భారతీతీర్థులు పంచుతి (౧౩-౧-౧౩) గా నీ రీతిగా వివరించిరి.

“నిశ్చిద్రదర్పణే భాతి వస్తుగర్భం బ్రహ్మజగత్ ।
సచ్చిత్సభే తథా నానాజగద్గర్భ మిదం వియత్ ॥”

ఛిద్రదర్పితమైన దర్పణమునందు బహువిధ వస్తు
జాతముతో నిండిన యీ విశాల విశ్వమంతయు ప్రతిఫలించు
చుండును. ఆ రీతిగనే, వియడాది నానావిధమైన విశ్వము,
స్వచ్ఛమైన ప్రత్యగాత్మ యందు భాసించు చుండును.
వాసిష్ఠమునందలి శిలోపాఖ్యానముగూడ నీ విషయము నిట్లు
వివరించుచున్నది.

“ద్యౌః స్మృ వాయు రథాకాశః పర్వతా స్సరితో దిశః ।
సన్తి తస్యాం శిలా సా చ సుషిరా న మనాగపి ॥

అప్యత్యస్త ఘనాక్షాయా సునీరంధ్రాకృతేరపి ।
విద్యతేఽన్తర్జగద్భ్రందం వ్యోమీష వ వితతోఽనిలః ॥”

నీరంధ్రమైన దర్పణమునందు సమస్త విశ్వము కన్పడినట్లు,
ఛిద్రదర్పితము, నిశ్చలము, నిర్వికారము నయిన ప్రత్యగాత్మ
యందు భూమి, వాయువు, ఆకాశము, గిరులు, నదులు,
దిక్కులు నిఖిల విశ్వము భాసించును.

ఈ విధముగా సమస్త విశ్వము ప్రత్యగాత్మ యందు
అంతరమున సదా యుండినచో, రాగాదుల వలె అనుభూయ
మానము కావలయును గదా? యను నాశంక జేసి సమా
ధానము చెప్పబడుచున్నది. “అత్మని మాయయా బహి
రివోద్భూతం” విషయము, ఆశ్రయము నగు స్వయంప్రకాశ

ప్రత్యగాత్మయందు అనాది యగు నవిద్య వలన, తనకంటె
బాహ్యదేశమున ఆవిర్భూత మయిననుల మూచుచుండును.
లోపల ఉన్న విశ్వము ప్రత్యగాత్మకంటె బాహ్యముగ
నున్నదనడి యనుభవములో దృష్టాంతము చెప్పబడుచున్నది.
'యథా నిద్రయా' - స్వాప్నిక జగత్తు, సౌత్తి యగు తనయందు
(ప్రత్యగాత్మయందు) నధ్యస్తమై యున్నను, తనకంటె
భిన్నముగ బాహ్యప్రదేశమున నున్నదానివలె ననుభవము
పొందుచున్నాడు. ఆరీతిగనే, ప్రత్యక్ వైతస్యమునందు
అధ్యస్తమై యున్న, ఈ జాగ్రత్ప్రపంచమును సయితము తన
యందు అధ్యస్తమై యున్న దేహ తాతాత్మ్యాధ్యాస
వలన తనకంటె బాహ్యమైనదానివలె మూచును. 'శేచిచ్ఛ',
జడమైన విశ్వమునకు ప్రత్యక్షైతస్యముతో సహావస్థానము
అసంభవ మగుటంజేసి, ప్రత్యగాత్మయందు ప్రపంచభాసము
లేకపోవలసి వచ్చును. కావున, ప్రత్యగాత్మయందు
ప్రపంచము అధ్యస్త మనియే శిలియవలయును.

లోకమున, పదార్థములకు గల సంబంధము ఆధారా
ధేయ, సంయోగ, సమవాయాది సంబంధములతో నేదేని
యొక సంబంధమై యుండును. సావయవ పదార్థములకే
సంబంధ ముండునుగాని, నిరవయవ పదార్థమునకు సంబంధ
మును కల్పింపజాలము. ఆత్మవస్తువు నిరవయవము. కావున,
జడ జగత్తునకు, ప్రత్యక్ వైతస్యమునకు సహావస్థానము

పానగనేరదు. ప్రత్యేకవైతన్యము స్వయంప్రకాశము.
ప్రత్యగాత్మను గుఱించి శ్రుతి యిట్లు వివరించుచున్నది.

“పురత్రయే క్రితతి యశ్చ జీవ
స్తతస్తు జాతం సకలం విచిత్రం ।
ఆధార మానస్త మఖండబోధం
యస్మిన్ లయం యాతి పురత్రయం చ ॥”

“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణో మన స్సర్వేంద్రియాణి చ ।
ఖం వాయు ఙ్గోత్రి రాపః పృథివీ విశ్వస్య ధారిణీ ॥”

“మయ్యేవ సకలం జాతం మయి సర్వం ప్రతిష్ఠితమ్ ।
మయి సర్వం లయం యాతితద్రబ్ధహృద్వయ మస్మ్యహమ్॥”

స్థూల, సూక్ష్మ, కారణ శరీరములే త్రిపురములు. జీవుడు
పురత్రయమునందు క్రిడించుచుండును. ఆ జీవుని నుండియే
విచిత్రమైన సమస్త వస్తుజాతము ఉద్భవించుచున్నది. అతడు
సర్వాధారభూతుడు, అఖండ ఆనందస్వరూపుడు. తాదృశు
డైన జీవునియందే ఈ పురత్రయము లయ మొందుచున్నది.
అతనినుండి ప్రాణ, మనస్సులు, సర్వేంద్రియములు,
ఆకాశము, వాయువు, అగ్ని, జలము, విశ్వధారిణి యగు
పృథివియు నుద్భవించుచున్నవి. నాయందే సకలము ఉత్పన్న
మగుచున్నది. నాయందు సర్వము సుప్రతిష్ఠితమై యున్నది.
నాయందు సర్వము లీనమగుచున్నది. కావున, నేను అద్వయ
బ్రహ్మాత్మస్వరూపుడనై యున్నా ననుచు కైవల్యోప
నిషత్తు బ్రహ్మత్వైక్యము నుపదేశించుచున్నది.

“యథా స్వప్న ప్రపంచోఽయం మయి మాయావిజృంభితః ।

ఏవం బాగ్రత్ప్రపంచశ్చ మయి మాయావిజృంభితః ॥”

అనుచు పురాణవచనము స్వప్న ప్రపంచము నాయందు మాయాకారణముచే విజృంభించు రీతిగ, బాగ్రత్ప్రపంచము గూడ, పరమేశ్వరుడైన నాయందు మాయాకల్పిత మగు స్వప్నముగా చెప్పబడుచున్నది. కావున, ప్రత్యగాత్మకమందే బాగ్రత్ప్రపంచము అధ్యస్తమై యనుభూయమాన మగుచున్నది. కాని, భ్రాంతిచేత తనకంటె బాహ్యముగ నున్న దానివలె భాసించుచున్నదని భావము.

అగున, స్వాత్మయందు ప్రపంచము అధ్యస్తమైనచో, బాధితము కావలసియుండును. ఎన్నడును తాదృశమైన బాధ (కన్పడకపోవుట) అనుభవమునకు వచ్చుట లేదు. (‘సను స్వాత్మని ప్రపంచోఽధ్యస్తశ్చేద్యాభ్యేతః స చ కదాచీదసి బాధోఽనుభూయతే’.)

కాన, ప్రపంచము ఆత్మయందు అధ్యస్తము కాదు; పరసూర్థమున, ప్రపంచము ప్రత్యగాత్మకంబు భిన్నముగా బాహ్య దేశమున నుండునే యున్నది యను ఆశంక యుదయించుచున్నది. తన్నివృత్తికై సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. స్వప్న ప్రపంచము అధ్యస్తమయ్యును, సత్యమువలె భాసింపబడుచున్నది. మేల్కొనినంతనే ఆ స్వప్న ప్రపంచము బాధిత మగుచున్నది. అట్లుగానే, ఈ బాగ్రత్ప్రపంచము సముతము, బ్రహ్మతత్త్వ జ్ఞానమునకు ముందు సత్యముగనే భాసింపదు.

అయినను, పరమ దయాళువు, సాక్షాత్తు పరమేశ్వరావతార
మూర్తియు నగు ఆచార్యునిచేత నుపదేశింపబడిన 'తత్త్వమసి'
మున్నగు మహావాక్యములచే గలిగిన ప్రత్యగ్రహాత్మకై
క్యానుభూతి సాక్షాత్కరించినంతనే యీ జాగ్రత్ప్రపంచము
సమూలముగా బాధిత మగును; అంత, నది ప్రత్యగభిన్న
అద్వితీయ బ్రహ్మనూత్రముగా శేషించి యుండు నను అభి-
ప్రాయముతో 'యస్మాదీత్యాది' గ్రంథము ప్రవృత్త
మైనది. యః-అధ్యస్తమైన ప్రపంచమునకు అధిష్ఠానభూతు
షయిన ప్రత్యగాత్మ, ప్రబోధసమయే - గురువుచే
నుపదేశింపబడిన మహావాక్యజన్యమైన జ్ఞానోదయకాలమున,
అద్వయం - సర్వప్రపంచము సమూలముగ బాధిత మగుట
వలన, ఆకాశాది ద్వైతరహితము; స్వాత్మానమేవ - ఆకాశా-
దులకు అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మకంటె అభిన్నము; సచ్చి-
దానందాత్మకము నగునది ప్రత్యగాత్మయే; సాక్షాత్కురుతే-
"సచ్చిదానందాత్మకమైన బ్రహ్మను నేనయి. యున్నాను"
అని ప్రతిబంధరహితముగ అవ్యవధానముగ, అనుభవించును;
"యత్రత్వస్య సర్వ మాత్మైవాభూ త్తత్తేన కం పశ్యేత్"
అను బృహదారణ్యక శ్రుతివచనము 'ఉక్త విషయమునే
స్పష్టము చేయుచున్నది. తస్మై - పూర్వోక్త గుణసంపన్ను
డయిన; (శ్రీ) గురుమూర్తయే - (శ్రీ) గురువు అనగా,
సాక్షాత్కృత బ్రహ్మతత్త్వసంపన్నుడు, త్రివిధ పరిచ్ఛేద
సూన్యుడు, జ్ఞానోపదేశ్యయు నగు పురుషుడు; తస్మాత్తయే-

తద్రూపమున ఉన్న, (శ్రీ) దక్షిణామూర్తయే - దక్షిణ
దిశగానభిముఖుడై యున్న (శ్రీ) దక్షిణామూర్తికి నమః -
నమస్కారము.

“పరమాద్వైతవిజ్ఞానం కృపయా వై దదాతి యః ।

సోఽయం గురు ర్గురు స్సాక్షాచ్ఛివ సవ న సంశయః ॥”

ఇత్యాది వచనశతముల వలన జ్ఞానోపదేశ్య యగు గురువు,
సాక్షాత్తు పరమేశ్వరు డనియే తెలియవలెను. అథవా,
సచ్చిదానందాత్మకము, (శ్రీమతే) అభిమతాత్మకము
(గుర్వీ) నయిన స్వరూపము (మూర్తిః) తో నొప్పారునట్టి
(శ్రీ) గురుమూర్తికి నమస్కార మనియు చెప్పికొనవచ్చును.
అథవా, శ్రియా - అనాది, అవింత్యయు నగు మాయాశక్తి
చేత, దక్షిణః - సృష్టి, స్థితి, లయ రూప విశిష్ట రచనయందు
నిపుణుడు, “అస్థూల మనఃసు” ఇత్యాది బృహదారణ్యక శ్లోక
వచనానుసారము పరమార్థమున అమూర్తి, అనగా ఆకార
విశేష రహితుడు (దక్షిణశ్చాసౌ అమూర్తిశ్చ దక్షిణా
మూర్తిః). తాదృశ మహిమోదేతుడయిన (శ్రీ) దక్షిణా
మూర్తికి ఇదం నమః - ప్రహ్లాదభావము అగు గాక. ప్రహ్లాద
భావ మనగా, పరమేశ్వరునియందు ఏకత్వభావముతో
స్వాత్మసమర్పణము (ప్రహ్లాదభావశ్చ స్వాత్మనః పరమేశ్వరీ
ఏకత్వేన సమర్పణః).

ఈ శ్లోక పూర్వార్థముచేత ‘త్వం’ పదార్థము చెప్ప
బడినది; ఉత్తరార్థమునందు ‘శ్రీ గురుమూర్తయే’ ‘శ్రీ దక్షిణా

మూర్తయే' అను పదద్వయముచేత మూర్తామూర్తరూపము
గల 'సత్' పదార్థము ప్రతిపాదింపబడినది. 'స్వాత్మానం'
'అద్వయం' అను పదద్వయ సామానాధికరణ్యముచేతను,
'యత్, తత్' శబ్దముల చేతను ప్రత్యగ్బ్రహ్మైక్యలక్షణ
మయిన వాక్యార్థము ప్రతిపాదితము.

“ఈశ్వరో గురు రాత్మేతి మూర్తిభేదా ద్విభాగినే ।

వ్యోమవద్వ్యాప్తదేహాయ దక్షిణామూర్తయే నమః ॥”

యనుచు వార్తికకారులైన శ్రీ సురేశ్వరులు పూర్వ
ప్రతిపాదితార్థమునే చెప్పియున్నారు.



శ్రీ సురేశరాచార్యకృత

మా న సో ల్లా సః

ప్రథమో లా సః

వార్తికము

మంగళం దిశతు మే వినాయకో

మంగళం దిశతు మే నరనృపతిః

మంగళం దిశతు మే మహేశ్వరీ

మంగళం దిశతు మే నదాశివః ॥

పీయూషవర్షిణి

౧

భాష్యకారులైన శ్రీ శంకరభగవత్పాదులు మండమంత్రం
తై న త త్త్వజ్ఞానువులను అనుగ్రహించుటకై దక్షిణామూర్తి
స్తోత్ర వ్యాజముతో సమస్త వేదాంత రహస్యమును పది
శ్లోకములలో నావిష్కరించిరి. శ్రీ భగవత్పాద శిష్యులు,
శ్రీ సురేశ్వరాచార్యులు శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర
ప్రతిపాదిత తత్త్వము నావిష్కరించుటకై 'మా న సోల్లాస' మను
పేరుతో నొప్పారు వార్తిక గ్రంథమును పది ఋగ్వేదములుగా
రచించిరి. నిర్విఘ్న పరిసమాప్తి కొరకు, శిష్టాచారి సంరక్షి
తార్థము 'మంగళం దిశతు' అనుచు మంగళానుబంధార్థక
ముగ వార్తిక గ్రంథము నారంభించు చున్నారు.

వార్తికము

అత్యులాభా త్పరో లాభో నాస్తితి మునయో విదుః ।

తల్లాభార్థం కవి స్తోతి స్వాత్మానం పరమేశ్వరమ్ ॥ ౨

పీయూషవర్షిణి

శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము వేదాంతశాస్త్రమునకు ప్రకరణ గ్రంథము. అది శాస్త్రైకదేశ సంబద్ధము. తత్ప్రదర్శనమునకై శాస్త్రీయ విషయ ప్రయోజనములను ఈ వార్తికము ద్వారా శ్రీ సురేశ్వరులు నిర్దేశించుచున్నారు.

స్వస్వరూపమైన ఆత్మలాభముకంటె నుత్కృష్టమైన మతియొక లాభము లేదని తపస్సమాధినిష్ఠులైన అపస్తంబాది మునులు ఎఱుంగుదురు. ఆ యాత్మస్వరూపప్రాప్తికై భగవత్పాదశంకరులు స్వాత్మరూపుడైన పరమాత్మను స్తుతించుచున్నారని భావము.

ఆత్మరూప మేమి ? తల్లాభమనగా నేమి ? ఈవిషయము నవగతము చేసికొనవలసి యున్నది.

“యచ్చాప్నోతి యదాదత్తే యచ్చాత్తి విషరూనిహ ।

యచ్చాస్య సస్తతోభావ స్తస్మా దాత్మేతి గీయతే ॥”

అని ఆత్మశబ్ద నిర్వచనము. జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తి రూపమైన అవస్థాత్రయమునందు ద్రష్ట యగు నిత్య తత్త్వమే ఆత్మ యని భావము.

ఆత్మ, స్వస్వరూపమే యగుటచేత నిత్యప్రాప్తమై యున్నది. ఆత్మప్రాప్తి యనగా, ఆత్మజ్ఞానము. ప్రత్యగాత్మ బహ్మభిన్నునిగా తలపింపజేయునట్టి యజ్ఞానమును నాశ

మొందించుటయే ఆత్మలాభము. ('ఆత్మాప్రత్యక్షముః సర్వ సాక్షీ, తస్య లాభః పరాగర్థసంభేదనేన ఉభౌత్య బ్రహ్మ రూపేణ అవగతిః')

“ఆప్తకామ స్వాత్మకామః” యను ప్రతిపదమును సారము ఆత్మకామమున సర్వకామసామీప్యముగను. ఇక, ఆత్మ వేత్త విషయము చెప్పగల? కావున, ఆత్మజ్ఞానలాభము సర్వోత్కృష్టమైన లాభము.

“ఆత్మలాభా న్న పరం విద్యహే” (ఆప. ధ. ౧. ౧. ౧) యని ఆపస్తంబాదులు ఆత్మలాభము విచారముననుసరించి శయమును సంకీర్తనము చేసిరి. పునఃసశీలుడైన మునులు, పరమహంసలు సర్వశ్రేష్ఠమైన ఆత్మలాభము కొరకు సర్వ పరిత్యాగము చేయుదురు.

కవి యనగా కాంతదర్శి. ఈ వార్తకమున ప్రయుక్తమైన ‘కవి’ శ్రీమచ్ఛంకరభగవద్గోపాలను సూచించును. భగవద్గోపాలు అంతరాత్మ యగు పరమేశ్వరుని స్మరించుచున్నారు.

అంతరాత్మ, పరమాత్మల దిక్కుమే సత్యస్థితి ప్రతిపాద్య విషయము; ఆత్మప్రాప్తి గూర్చి గ్రంథమునకు ప్రయోజనము. (“నిరస్తా జ్ఞాన తత్కార్య ప్రపంచ బ్రహ్మత్యం అపహాసం ప్రయోజనం బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి ఇత్యది శాస్త్ర సిద్ధ ముక్తమ్. స్వాత్మానం పరమేశ్వరముని సామగ్రీభావ కరణ్యాత్ తత్త్వంపదార్థకైర్లం శాస్త్రవిషయో దిగ్విశిః”)

వార్తి కము

స్వేచ్ఛయా సృష్ట మావిశ్వ విశ్వం యో మనసి స్థితః ॥

స్తోత్రేణ స్తూయతేనేన స ఏవ పరమేశ్వరః ॥ ౩

పీ యూ ష వ ర్షిణి

శాస్త్రీయ విషయ, ప్రయోజనములను స్వరూపతః, నిర్దేశించి యీ స్తోత్రమునందలి ప్రకరణత్వ లక్షణమును సృష్టము చేయుచున్నారు.

స్వీయేచ్ఛచేత సృష్టమైన విశ్వమునందు ప్రవేశించి అంతఃకరణావస్థితుడైన పరమేశ్వరుడే యీ స్తోత్రముచేత సంకీర్తింపబడు చున్నాడు.

ఈ సృష్టికి మూలకారణము ఆ పరమేశ్వరుని స్వేచ్ఛయే ('స్వేచ్ఛా నామ స్వశక్తి ర్మాయాఽభ్యా'). సమష్టి. వ్యష్టి సంసారములు రెంటియందును పరమాత్మ ప్రవేశించును, ఇచట ప్రవేశమనగా, అవస్థానమే - ఉండుటయే. సంసారము తద్భిన్నము కాదని భావము. పరమాత్మ సర్వగతుడయినను, మనస్సునందు (అంతఃకరణమునందు) విశేషముగ భాసించును. అనగా, మనస్సు స్వతః తేజోద్రవ్య మగుటవలన, పరమేశ్వరుడు అచట విశేషముగా నభివ్యక్తమగును. మనస్సు అనగా వృత్తిమదంతఃకరణ మని తెలియవలయును. అట్టి పరమేశ్వరుడు స్తుతింపబడుచున్నాడు. 'ఆభాసద్వారా ప్రవిశ్య యో మనసి వృత్తిమదంతఃకరణే స్థితః, తత్ర విశేషరూపేణ అభివ్యక్తి ముపగతః, స ఏవ పరమేశ్వరః అనేన స్తోత్రేణ స్తూయతే.

స్త్రీ యనునది సర్వాశాంతియైను పరమేశ్వరుని విషయమునో నెట్లు పోనగును? అనిన, సుమత్యురుని అత్యంత సామర్థ్యమున శక్తియును చిహ్నముగా, ప్రపంచస్థితిహయిన పరమేశ్వరుని ప్రపంచసహిత స్వరూపముతో ప్రతిపాదించుట స్త్రీయే యనునాము. అనగా, పరమేశ్వరుని అజ్ఞానము వలన భవభూమితో నున్నది. తదజ్ఞాన నివృత్తియే స్త్రీశబ్దవ్యాచ్యముగా అర్థమగును. వస్త్రతః, పరమేశ్వరుని దేశ కాల సరిచ్ఛేదమునకు స్వస్వరూపమున నే యుండును. కాని, యే వస్త్రమో నట్లుగా వర్ణము ఉండునో, ఆ వస్త్రమితో నే పరమేశ్వరునియే అవశ్యకర్తవ్యమై యుండు నని భావము. ఈనిధమునా శాస్త్రీక దేశత్వము, ఈ స్తోత్రమునకు గలనని ప్రతిపాదనము చిహ్నము బడినది.

వార్తి క ము

అస్తి ప్రకాశత ఇతి వ్యవహారః ప్రవర్తతే ।

తచాచస్తిత్వం ప్రకాశత్వం రస్మిన్నరే ప్రతిష్ఠితమ్ ॥ ౩

పీ యా ష ప ర్ష ణి

“శాస్త్రీకదేశ సంబంధం శాస్త్రాంతాంత్యస్థితో స్థితో” అను ప్రకరణ గ్రంథలక్షణము ననుసరించి, శాస్త్రాంతాంత్యం తస్మిత్వ మనది లక్షణమును ప్రదర్శించి యాధారాని నిరూపణము చేయబడుచున్నది.

అస్తి (ఉన్నది), ప్రకాశతో (ప్రకాశముననుగుణించుచున్నది) అను వ్యవహారము లోకమున ప్రవృత్తి మగునున్నది.

ఆ అస్తిత్వ, ప్రకాశత్వములు, అన్యనిరపేక్షమైన యే పదార్థమునందు పర్యవసితములగు? నని శిష్యుని ప్రశ్న.

యాదృచ్ఛికములైన అనేక పూర్వ జన్మలలో చేయబడిన సుకృతపుంజ పరిపాకవశము చేత సాధకుడు వివేకవైరాగ్యసంపన్నుడు, శమ దమాది గుణసంపన్ను డగును. ఆపాతజ్ఞానముచేత, వ్యవహార కాలమునందు దృశ్య సర్వ పదార్థముల యందు సత్తాప్రకాశములను గాంచును. కాని, ఆ సత్తాస్ఫురణములు దృశ్యధర్మములు కావు ('ఆపాతాలోచనయా సర్వపదార్థేషు దృశ్యేషు వ్యవహారకాలే అవభాసమాన మస్తిత్వం, ప్రకాశత్వం చ న దృశ్యధర్మా'). దృశ్యత్వవ్యావృత్తి యందు సయితము, అస్తిత్వప్రకాశత్వములకు వ్యావృత్తి లేదని తెలిసికొని, సర్వ దృశ్యపదార్థముల యందు అనుగతములై యున్న యీ అస్తిత్వ ప్రకాశత్వముల ధర్మము లేవియో తెలియనివాడై గురూపసదసము చేసి శిష్యుడు ప్రశ్నించునని భావము.

వార్తికము

కిం తేషు తేషు వాఽర్థేషు కిం వా సర్వాత్మనీశ్వరే ।

ఈశ్వరత్వం చ జీవత్వం సర్వాత్మత్వం చ కిదృశమ్ ॥ ౫

పీ యా ష ప ర్షి ణి

అస్తిత్వ ప్రకాశత్వములకు ఆధారమైన యీ వస్తువు అనుభూయమాములగుచున్న పదార్థముల యందు ఉండునా?

అథవా, సర్వాత్మభూతైః సర్వాత్మభూతైః యుంధం గణావా ?
ఈశ్వరభావ, జీవభావ, సర్వాత్మభావముల స్వరూపమిట్టిది ?

విశేష వివరణము

సత్తాప్రకాశములు రెండును భాసిండు పదార్థములే. ఆ సత్తాప్రతీతులకు అధిష్ఠానముగా ? యను శంక గలుగజేసి. విశేషణ నిర్దేశరహితముగా పదార్థస్వరూపము కంటే నతిరిక్తమైన సత్తాప్రకాశముల యందు భేదము పోలియబడెను. ఆ కారణముచేత సామాన్యము వల నాయా పదార్థముల యందును, సర్వానుస్మృతము, ఏకమునైన పదార్థము నందును, సత్తాప్రకాశములు రెండును ప్రకాశములు యున్నవా ? యని ద్వితీయ శంక ('కిం ఏ వా విశేషోన్మేషి మస్త రేణ అనయోః ప్రతిప్యక్తి స్వరూప భేదావపగమూత సామాన్యమివ తత్తద్వ్యక్తి య సర్వానుస్మృతీ ఏకస్యైవ తదుభయం ప్రాప్తిం మితి ద్వితీయా దీక్షా').

వార్తికమున 'సర్వాత్మగీర్వాణ' యని యూత్వరూపక విశేషణనిర్దేశము చేయబడినది. 'సర్వాత్మణ' యను విశేషణ నిర్దేశము లేక, సర్వవ్యాపక సత్త్వం, జ్ఞానమునకు భేదము అనుభవమునకు రాదు; అనగా, పదార్థ స్వరూపమిట్టిది సత్తాజ్ఞానముల యందు భేదానుభవము కలుగకపోవుటచే గాక, సర్వత్ర, కేవల సత్తాజ్ఞానముల ఏకరూపత్వానుభవమే కలుగును. ఈ సత్తాజ్ఞానానుభవము, అని ఏకాగ్రీయ త్వమునే సూచించును. అకే సత్త్వం, జ్ఞానమును అంగీకరించి,

ఉపాధిభేదముచేత భేదానుభవమును అంగీకరించినపుడు
 లాఘవరూప మనెడి అనునూనము, ప్రత్యక్షమునకు పోషక
 మగును. ప్రత్యక్ష, అనుమాన ప్రమాణముల వలన, సత్త్వా
 జ్ఞానములు సర్వరూపమైన ఒకే యధిష్ఠానమునందు గలవని
 అంగీకరింపనగును. ఆ సర్వరూపాధిష్ఠానము ఎవరు? అని
 ప్రశ్న యుద్ధించును. “ఈశావాస్య మిదగ్ం సర్వమ్”,
 “తస్య లోక స ఉ లోక ఏవం” అను శ్రుతివాక్యములు
 ఆయన పరమేశ్వరుడని స్పష్టముగా చెప్పుచున్నవి.

కులాలుడు ఘటముకంటె భిన్నుడై ఘటనిర్మాణము
 చేయునట్లు, ఈశ్వరుడు జగత్తుకంటె భిన్నుడై జగత్తును
 సృజించునా? లేక తానే జగద్రూపుడగునా? అనగా,
 ఈశ్వరుడు ఈ జగత్తునకు నిమిత్తకారణమా, లేక ఉపాదాన
 కారణమా? అథవా, అభిన్న నిమిత్తోపాదాన కారణమా?

ఇంతియేగాక, తంతువు వస్త్రమునకు కారణమైనట్లు,
 ప్రపంచమునకు ఈశ్వరుడు ఆరంభోపాదానకారణ మని
 నైయామికుల సిద్ధాంతము. పాలనుండి పెరుగు పరిణామము
 చెందినట్లు ఈశ్వరుడు విశ్వమునకు పరిణామి ఉపాదానకారణ
 మని సాంఖ్యుల మతము. శుక్తిరజతము వలె ఈశ్వరుడు
 అధిష్ఠానరూపముతో సత్తాదుల నొసగి వివర్తపరిణామ కారణ
 మని అద్వైతవేదాంతుల సిద్ధాంతము. ఇటుకలు, సున్నము
 మొదలగునవి గృహమునకు సంఘాతోపాదాన కారణమైనట్లు,

ఈశ్వరుడు జగత్తునను సంఘాతాని పాఠాని వాగ్దేహాని బ్రహ్మధర్మము.

ప్రత్యగాత్మకు చీవత్వము స్వరూప నిష్ఠమా ? అనిష్టము, అంతఃకరణము మొదలైన ఉపాధులు వలన ఏర్పడినదా ?

ఈశ్వరునకు సర్వాత్మత్వము గలదా ? చీకముఖ్యమా ?

వా ర్షి డ ము

జానీయాత్తత్కథం జీవః కిం తద్జ్ఞానస్య సాధనమ్ ।

జ్ఞానాత్తస్య ఫలం కిం స్యా దేరత్వం చ రథం భదేత్ ॥ ౨

పీ యూ ష వ ర్షి డీ

శిష్యుడు మరల ప్రశ్నించుచున్నాడు.

ఆ తత్త్వమును జీవుడు ఏ నిధియగును ? అనిష్టానిష్టమా ? ఆ జ్ఞానమునకు సాధనము (ఉపాధియము) ఏదా ? ఈ ఉపాధియము వలన ఏమి ఫలము సిద్ధించును ? చీకత్వము ఎట్లు వచ్చును ?

విశేషవివరణము

దృశ్యమౌన సమస్త సాధ్యమౌన సాధ్యమౌన మగుటచేత యీశ్వరత్వమా ? సర్వాధిపత్యత్వమా ? చీవత్వమా ? సువర్ణాదులు ఆభరణాదుల వేత సర్వాధిపత్యమొక్క యుండునట్లు, స్వవికార్యముల వేత వికారియు చెందక ముఖ్యమై యుండునట్లే సర్వాత్మత్వమా ? అటులయునట్టి చీవుడు కేవల మంతయు తత్త్వతః ఎట్లు తలచుగలడు ? (అటు సర్వాధిపత్యమొక్క అధిపత్యమేవ ఈశ్వరత్వం, సర్వాధిపత్యమొక్కం చీ

జీవత్వం సువర్ణాదేరివ స్వవికారైః ముఖ్యమేవ చ సర్వాత్మత్వం భవేత్, తత్సర్వం జీవస్తత్త్వతః కథం జానీయాత్?)

అత్రజ్ఞానఫలము పుణ్యవిశేషమా, లేక బ్రహ్మలోక, వైకుంఠలోకాది లాభమా? లేక లాకికసుఖసాధనమా? అథవా శోకమోహదుల వలన గలుగు సమస్త సంపారనివృత్తి గూఢమైన పునరావృత్తిరహిత జీవన్ముక్తియో? కైవల్యముక్తియో?

మఱియు, జ్ఞానఫలము నిత్యమా, లేక అనిత్యమా? స్వర్గాదులవలె అప్రాప్తప్రాప్తియా, లేక కంఠగత చామికరము (మాల) వలె ప్రాప్తప్రాప్తియా? ('స్వర్గాదివత్ ప్రయత్నసిద్ధం, అప్రయత్నసిద్ధం వా కంఠగత చామికర వదిత్యర్థః'). జీవేశ్వరులకు ఏకత్వము, తాదాత్మ్యము ఎట్లు కలుగును? విరుద్ధ స్వభావము గల జీవేశ్వరుల యేకత్వము కేవల ప్రతీతి మాత్రమా? ఏదియో యొక యుపాసన కొరకు సాలిగ్రామమునందు విష్ణుభావన వలె, గుణవిశేషముయొక్క యేకత్వనిమిత్తమై ఏకత్వము ప్రతిపాదించబడినదా?

వార్తికము

శ్లో॥ సర్వజ్ఞ సర్వకర్తాచ కథమాత్మా భవిష్యతి ।

శిష్యం ప్రతీతం పృచ్ఛంతం వక్తు మారభతే గురుః ॥

పీ యా ప వ ర్షి జి

అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తిమంతుడు నయిన జీవుడు, ఏ సాధనముచే నయినను, సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిమత్త్వాది గుణ

సంపన్నుడగుట యెట్లు? సర్వజ్ఞత్వం, సర్వశక్తిమత్త్వం
రూపము ఆచ్ఛాదిత మగుటవలన, స్వస్వరూపస్వప్రతి
మాత్రము చేతనే అతని సహజ గుణములు అభివ్యక్తము
లగునా? లేక, అతడు స్వరూపముచేత అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తి
మంతుడుగ నీ యుండవచ్చు? నిజము ప్రశంసానిత్యము
సర్వజ్ఞుడని చెప్పబడెను? అథవా, సుమేశ్వరుడు జీవుడయి
యుండినచో, సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడైన సుమేశ్వరుడు
నీ కారణము చేత, నీ విధముగా, అల్పజ్ఞుడు, అల్పశక్తి
మంతు డాయెను? ఇట్లు ప్రశ్నింపగా గురువు చెప్పినది యిది.

విశేష వివరణము

“నాపుత్రా హాశిష్యాః నా దాన్యాత్” అను వచనము
ననుసరించి పుత్రుడు, శిష్యుడు ఆత్మజ్ఞానోపదేశమునకు
అర్హులని తెలియుచున్నది. శిష్యుడు కాక, జ్ఞానోపదేశము
నొందినను అది సఫలము కావాలదు. శిష్యుని పరీక్షించి,
యపదేశము చేయుట ఆచార్యుని కర్తవ్యము. శిష్యుడు
జ్ఞానులై పరివ్రతనై చేయసంగవలన ఆత్మవిద్యోపదేశ
గ్రహణమునకు యోగ్యుడు కావాలడు. పీఠ బిజ్ఞాన కలిగి
నపుడే అతని చిత్తము సహాహిత మగును.

యోగ్యుడు, అధికారియు నగు శిష్యునకు విద్యోప
దేశము చేయుట ఆచార్యుని కర్తవ్య మని శాస్త్రీయ
మర్యాద. యోగ్యుడైన శిష్యునకు విద్యోపదేశము చేయుట
వలన సంప్రదాయము రక్షింపబడును.

శ్రవణము, జ్ఞానప్రయోజకము; సుప్తకపతనము కాదు. గురుముఖము ద్వారా శ్రవణము చేసినపుడే జ్ఞానప్రయోజకమైన అపూర్వము ఉత్పన్నమగును.

ఈవిధముగా, గ్రంథము గెరుక్క. ప్రయోజనమును ప్రతిపాదించి, శ్రీసుగేశ్వరాచార్యులు “విశ్వంసర్పణ సృశ్యమాననగరీతుల్యం” అను శ్లోకమునకు పార్థికరచన చేయుచున్నారు.

వార్తికము

అస్తరస్మిన్నిమే లోకా అస్తర్విశ్వ మిదం జగత్ ।

ఋహిర్వ న్మాయమాఽఽభాతి దర్పణే స్వశరీరవత్ ॥ ౮

పీ యా ష ప ర్తి ణి

సమస్త బ్రహ్మాండములు పరమాత్మకంటే బాహ్యములు, అనగా భిన్నములు. అవి స్వతంత్ర సత్త గలవి కావు. కావున, వానిని అంతరమున, అనగా పరమాత్మసత్తకు అధీనమైన సత్త గలవానినిగా భావింపవలెను.

“బ్రహ్మైవ భూతానాం జ్యేష్ఠమ్, తేన కోఽర్హతి స్పర్ధితుమ్, బ్రహ్మన్ దేవా శ్రుయత్రిగ్శతమ్, బ్రహ్మన్నింద్ర ప్రజాపతీ, బ్రహ్మన్ హ విశ్వా భూతాని”

అను తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణవచనము చేత ఈ విషయమే యవగతమగుచున్నది.

దర్పణమునందు ప్రతిబింబితమైన నగరము దర్పణము కంటె బాహ్యముగ (భిన్నముగ) ప్రతీత మయినటుల, ప్రత్యే గాత్మస్థితమైన జగత్తు నూయవలన తద్భిన్నముగ ప్రతీయ మానమగుచున్నది. ('ఇదం విశ్వం దర్పణే ప్రతిబింబితమివ, దర్పణాన్తర్గతమివ అన్తస్థమేవ విశ్వం మాయయా బహిర్వత్ ఆభాతి')

వార్తికము

స్వప్న స్వాన్తర్గతం విశ్వం యథా పృథగవేక్షతే ।

తథైవ జాగ్రత్కాలేఽపి ప్రపంచోఽయం వివిచ్యతామ్ ॥

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఇప్పుడు స్తోత్రమునందు ఈయబడిన నిద్రాదృష్టాంతము స్పష్టీకరింపబడుచున్నది.

స్వప్న దశలో అనుభూయమానములగు పదార్థములు జీవుని అంతఃకరణము కంటె బాహ్యములును గాదు; భిన్నము లును గాదు. ఇది, సర్వసిద్ధాంతవాదులు అంగీకరించిన విషయము. కాని, స్వప్న కాలమునందు బాహ్యముగనే కన్పించును. ఆవిధముగనే జాగ్రద్దశయందు సయితము పదార్థములు బాహ్యముగనే ప్రతీత మగును. అయినను, వాస్తవమున కవి, ఆత్మ నిష్ఠములే యని తెలియనగును.

వార్తికము

స్వప్న స్వప్న తైవార్థానాం సత్తా నాన్యేతి నిశ్చితా ।

కో జాగ్రతి విశేషోఽస్తి జడానా మాశునాశినామ్ ॥ ౧౦

పీ యా ష వ ద్వి ణి

స్వప్న దృష్టాంతముచేతనే సత్తాస్ఫురణములకు ఆత్మైక్య కాశ్రయత్వము సిద్ధమయినదని ప్రతిపాదించబడుచున్నది.

స్వప్నమునందు అనుభూతమయిన పదార్థసత్త, ఆత్మ సత్తయే గాని, అన్యసత్త కాదని నిశ్చితమైనది. బాగ్రద్దశ యందలి జడ, క్షణభంగుర పదార్థములయందు అధిక విశేష మేమి కలదు?

విశేష వివరణము

స్వప్నమునందు, ఇంద్రియోపరమము వలన, గాఢ్యా పదార్థములు అనుభూయమానములు కాకపోవుట ప్రత్యక్షానుభవసిద్ధము. స్వప్నమునందు అనుభూతమైన దేశ, కాల, వస్తువులు బాగ్రత్కాలమునందలి అనుభవముకంటె విరుద్ధము లగుట రూప, అనుమానాదులచే గూడ సిద్ధము. రాత్రి సమయమున పగటి సూర్యుని జూచుట, మృత వ్యక్తిని జీవించి యున్నట్లు గాంచుట మొదలగు విరోధములు స్పష్టములే. “న తత్ర రథా న రథయోగాః” (బృ.౪-౩-౧౦), “స యత్ర ప్రస్వపి త్యస్య లోకస్య సర్వావతో మాత్రా మపాదాయ” ఇత్యాది శ్రుతులు ఇందుకు ప్రమాణములు.

ఆంతరమున, యోగ్య దేశకాలములు లేకపోవుట స్పష్టమే. కావున, అచట వాస్తవమైన భృశ్య పదార్థములు లేవనునది విస్పష్టము. పదార్థమునకు వాస్తవికతయే లేనపుడు, జాతిరూప సత్త గాని, కార్యరూప సత్త గాని యెట్లు

అంగీకరింపబడును : కావుననే, శ్రుతి, యుగట వాసనను (సంస్కారమును) నడుపుకొనఁగఱుగా చేస్తాడు, దానికి దృఢమాత్రము విషయము అని పేర్కొనఁబడి.

“అథ రథాన రథయోగినః పథః స్వపః” (బృ.-3-10).
కావుననే, స్వప్నమునందు పదార్థముల సత్త, ఆత్మరూప మనియే యంగీకరింపవలసి యుండును.

స్వప్నసుఖాత పదార్థములు హాశస్వభావము కల వగుటచేత ద్రవ్యకంటె భిన్నములు కానట్లు, జాగ్రత్కాలము నందలి పదార్థములు ద్రవ్య యగు సాత్త్వికంగా భిన్నములు కావు. అయిన, వానిని ద్రవ్య కంటె భిన్నములని భావించుట యెట్లు పొసగును? అనినచో, స్వప్నమునందలి పదార్థములు నిద్రాదోషగ్రస్తము లయినందున జాగ్రత్తయందలి పదార్థములు అవిద్యాదోషజన్యములు. అందువలననే యవి అంతరమున నున్నను, బాహ్యప్రదేశమునందు భిన్న సత్త గలవిగా నున్నట్లు భాసించును. కనుక, పదార్థముల మిథ్యాత్వము స్పష్ట మగుచున్నది.

ఆరోపితమైన సత్త, అధిష్ఠానసత్త కంటె నతిరిక్తము కాదు. సర్వసత్త, రజ్జుసత్త కంటె భిన్నము కానిరీతిగనే, పదార్థసత్త ఆత్మభిన్నము కాదు.

(‘ఆరోపిత స్వాధిష్ఠాన సత్తావ్యతిరేకేణ సత్తానిరూపణాత్ అధిష్ఠానభూతాత్మసత్తైవ స్వప్న సర్వస్య సత్తా, న పృథగితి సిద్ధమి’)

ఇచట యీ రీతిగ అనుమానరచన చేయబడును.

- 1) జాగ్రద్దృష్టాంధాః ఆత్మసత్తయైవ సత్తావస్థః, తస్మిన్నేవా
వ్యభిచారేణోపలభ్యమానత్వాత్, స్వపాక్షవత్.
- 2) జాగ్రద్దృష్టాంధాః స్వసత్తారహితాః, జడత్వాత్, స్వాపాక్ష
వత్.

3) జాగ్రద్దృష్టాంధాః అస్యసత్తయైవ సత్తావస్థః జడాశ్చ,
అవ్యభిచారేణోపలభ్యమానత్వే సతివ్యభిచారిత్వాత్,
ఆశుతర వినాశిత్వాద్వా, రజ్జ్వాం సర్ప, ధారా, దండ,
మాలాదివత్, స్వాపాక్షవచ్ఛ.

వార్తికము

స్వప్నే ప్రకాశో భావానాం స్వప్రకాశాన్మహితరః ।
జాగ్రత్స్వపి తదైవేతి నిశ్చిన్వన్తి వివశ్చితః ॥ ౧౧

పీ యాష వర్షిణి

స్వపాక్షవస్థయందు స్వ (ఆత్మ) ప్రకాశము వలన
భావముల (పదార్థముల) జ్ఞానము (ప్రకాశము) కలుగును.
ఏలన, అపుడు మఱియొక ప్రకాశము లేనేలేదు. ఆరీతిగనే
జాగ్రదవస్థలో సయితము ఆత్మప్రకాశాతిరిక్తమైన ప్రకాశము
(జ్ఞానము) లేదని విద్వాంసుల (జ్ఞానుల) నిశ్చయము.

విశేష వివరణము

ఈవిధముగా స్వపాక్షదృష్టాంతము ద్వారా సత్తా,
స్ఫురణములకు ఆశ్రయము ఆత్మయే యని ప్రతిపాదింప

బడినది. జ్ఞానము నలరగము త్రవ్వకమునకు. అతని ప్రతిపాదించుచున్నారు.

స్వస్థమనమును సూర్యోదయమునకు స్వతంత్రముగా లేదు. అందు ఉన్నది ఆత్మప్రకాశము. “ఆత్మప్రకాశము జ్యోతిషానంతరం” (బృ. ౧-౩-౧), “అగ్రాముం పురుషో స్వయంజ్యోతిః” (బృ. ౧-౩-౨) ఇత్యాది శ్రుతులు ఈ విషయమున స్పష్టముగా చెప్పుచున్నవి. స్వతంత్ర నల్ల లేని వస్తువు ఎట్లు ప్రతిబింబించును? నల్లనల్ల నల్ల సత్త్వస్థమనము, నిష్కమనము, సాక్షాత్ స్వజ్ఞానమునకు అధీనమయినది, సాక్షాత్ స్వజ్ఞానము నుండి సంభవించును. “సీతాదేవి, ఘోరాంధకారమునుండి స్వప్రభావం కలుగజేయుచుండును. కాన, స్వస్థమనమునకు ఆత్మజ్ఞానము వలననే కలుగుచున్నది” అనిచూపించెను.

అగ్రాగ్రమునకు స్వతంత్రము ఆత్మప్రకాశమేమిటముగా పదార్థజ్ఞానము కలుగలేదు. కావున, సత్త్వస్థమనము ఆత్మజ్ఞానానికి క్షయమగు నల్ల గలది అయిండును. (శ్లో. ౧౦) కలుగును. ఇచట అనుబంధమునకు అట్లు ఉంది.

“అగ్రాగ్రజ్యోతిః అగ్రాగ్రజ్యోతిః ప్రకాశః, అన్యస్యపి భావమాన ఏవ సో భావమానాన్వితో, స్వస్థమనశ్చైవేతే?”

సత్త్వస్థమనములు స్వతంత్రముగా ఉండును అంగీకరింపవలయు. ఏలన, ఈవిధముగా అంగీకరింపవలయు, తత్పదార్థజ్ఞానమునకు ఇంద్రియములు, మానస్సు మున్నగు

వాని యపేక్ష యుండరాదు. ఇంద్రియాదులు నిరర్థకములని బాధలు దక్క అన్యులెవరును అంగీకరింపరు; మఱియు నిది ప్రత్యక్షనిరుద్ధము గూడ. కావున, పై అనుమనరచన నిష్ప్రయోజన మను శంక అపాస్తము, నిర్మూలము. ('సచ్చాప్రయోజకత్వం శంక్యమ్, దృశ్యానా మపి అనన్యాగ్నీన ప్రకాశత్వే సతి ఇంద్రియాద్యనపేక్షణాత్ తత్సన్నిప్తియై యథ్య ప్రసంగాదితి ద్రష్టవ్యమ్')

విద్వాంసులైన జ్ఞానులు అనుమానప్రమాణముచేత గాని, ఆత్మసాక్షాత్కారానుభవముచేత గాని, దృశ్యపదార్థసత్తను అధిష్ఠానసత్తారూపమని, తత్పదార్థజ్ఞానము సయితము తద్రూపమే (అధిష్ఠానసత్తారూపమే) యని నిశ్చయింతురు.

వార్తికము

నిద్రయా దర్శితా నర్థా న్న పశ్యతి యథోత్థితః ।

సమ్యగ్ జ్ఞానోదయా దూర్ధ్వం తథా విశ్వం న పశ్యతి॥౧౨

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ఇప్పుడు మాయోదశలోనే ప్రపంచదర్శనమును ప్రతిపాదించి, ఆత్మసత్తానిత్యత్వ, ఆత్మజ్ఞాన నిత్యత్వములను ప్రతిపాదించుచున్నారు.

నిద్రనుండి మేల్కొంచిన పురుషుడు నిద్రాదోషము ద్వారా చూచిన స్వప్నపదార్థములను చూడడు. ఆ రీతిగనే చక్కగ జ్ఞానోదయమైన తరువాత జ్ఞానియైనవాడు విశ్వమును జూడడు.

విశేష వివరణము

దోషము నివృత్తియు 'దోష', దోషవివర్జితమనగాని నివృత్తి సమజము. "దోషాల్లోపానోద్ధృతికస్యాప్యపాదాని" అను న్యాయము బోధిస్తున్నది. నిద్ర, అజ్ఞానము అను దోషములు తొలగినంతనీ, తృప్తిప్రసూనమైన స్వప్న, అ గతములు తప్పనిసరిగా నివృత్తము అగును.

పరస్పరభిప్రాయవిరుద్ధము ప్రత్యేకాత్మకమైన బ్రహ్మం నాక్షాత్రం గలవిద్యనుండిన జ్ఞానము. విద్యార్థి కలగునందన 'సమ్యక్ జ్ఞానోదయంతే' అని ప్రాచీనజ్ఞానపది ('పరస్పరభిప్రాయసర్వ ప్రత్యేకాత్మకమే బ్రహ్మం నాక్షాత్ర్య జ్ఞానోదయాత్'). ఈ పదపరము పాత ప్రత్యేకప్రసక్తికర్తృత్వ జ్ఞానము సమగ్ర, విద్యయు అ ప్రియతమం పరిచయమనవచ్చును. సమాప్త్యంతరము, అది నిరభవము. నిరభవం 'అనానాన' యీ బ్రహ్మత్వం కన్య జ్ఞానానుభవము కలగును. అది, తరువాత స్వయంభూత నిరభవము. కనుక, అ స్వయంభూతనిత్యం సంసారదృష్టి కలుగరాదు.

'విశ్వం స పశ్యతి' అని, విద్యార్థి కలగునందన జగద్వైచిత్ర్యమును స్వయంభూతమనగా, బ్రహ్మత్వం కన్య జ్ఞాననిష్ఠమైన విద్వాంసుడు నిర్వృత నిరభవమనగా అర్థము బ్రహ్మను భవమునీ పరిచయమనగా కలగజేయు పద్ధతి. జ్ఞాన అంధకారము కాదు; అధిమన 'అనాన'. అధిమనమనగా సమాప్త్యంతరమైన స్వప్నానుభవ దృష్టి అధిమనమునందన గాక, స్వప్నమునందన నిర్వృత్తి.

యున్న చందమున, జ్ఞానిదృష్టి విశ్వమునందు గాక, తదధిష్ఠానమైన బ్రహ్మవస్తువునందే ఏకాయత్తమై యుండును.

‘విశ్వం’ అను పదము జాగ్రద్దశాభిమాని యగు జీవునకు గూడ వాచకము. కావున, జ్ఞాని జీవభావముతో తనను చూడఁజని, బ్రహ్మభావము (అహం బ్రహ్మస్మి) తోనే చూచుననియు దీని భావము, అతని జీవభావము గళితమై (కరసి) పోవునని యర్థము.

వార్తికము

అనాదిమాయయా సుప్తో యదా జీవః ప్రబుధ్యతే ।

అజన్మనిద్ర మన్వప్న మద్వైతం బుధ్యతే తదా ॥ ౧౭

పీ యా ష వ ర్ష ణి

అద్వైతానుభవమును శ్రీ గౌడపాదాచార్యుల మాటలలో చెప్పుచున్నారు.

అనాది మాయావశమున సుప్తుడైన జీవుడు మేల్కొలుప బడినపుడు జాగ్రత్, స్పష్ట, సుషుప్తిరహితమైన అద్వయ బ్రహ్మను సాక్షాత్కరించుకొనునని భావము.

‘యదా జీవః ప్రబుధ్యతే’ అని యనుటచేత బ్రహ్మజ్ఞానము దుర్లభము అని తెలియవలయును. అనేక జన్మార్జిత సుకృత విశేషము చేతనే జ్ఞానమునందు ప్రవృత్తి కలుగును. “బహూనాం జన్మనా మన్తే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రపద్యతే” (గీ. ౭-౧౯) “అనేక జన్మసంసిద్ధ స్తతో యాతి పరాం గతిమ్” (గీ. ౬-౨౯)

“మనుష్యాణాం సహస్రేషు కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే ।

యతతానాపి సిద్ధానాం కశ్చిన్నాత్రి వేత్తి తత్త్వతః ॥”
(గీ.2.3) అని శ్రీకృష్ణభగవాంసేన పంచమం పునః జ్ఞానము దుర్లభమని తెలియఁచున్నది.

“శ్రవణాయాః పి బహుభి ర్గోఽ స లభ్యై శృణ్వన్తోఽపి బహవో యస్మ నిన్ద్యైః । ఆశ్చ గోఽ పక్షాః పశంత్యోఽన్య లభ్యః ఆశ్చ గోఽ జ్ఞాతాః పశంత్యున్ద్యైః ॥”

అనుచు శ్రుతియు జ్ఞానదుర్లభత్వమును ఉద్ఘోషించు చున్నది. “ఆశ్చ ర్యపశ్యశ్చో కశ్చిదేసన్తే” అను స్మృతిపదనము వలన జ్ఞానము ఆశ్చర్యమని తెలియఁచున్నది.

‘అనాది మూలము’ అను పదనము వలన అనాది మాయవలన జీవుడు సముదాయము అనాది యని స్పష్ట మగును. కాన, జీవునిను నేవత్వము ఎట్లు కలిగినదను శంక అర్థహీనము. స్వప్న కాలములో స్వప్న ప్రపంచము అనాదియే. వీలన, నిద్ర స్వప్నములో ఆరంభము కాదు. నిద్రకు పూర్వమే స్వప్న మున్నదని భావము.

జీవుడు ఆచార్యోపదేశము వలన, వేదాంతవాక్య శ్రవణము వలన ప్రబోధము నొందినపుడు అద్వయాయత్త తత్త్వ అవగాహన సాక్షాత్కరించును. ఆయనైతత్త తత్త్వము జాగ్రదవస్థాపర్యంతము; సుషుప్తిరహితము; సర్వావస్థావిరహితము. కావుననే, అవస్థాత్రయరహిత మగుటవలన ఆ యాత్మ

తత్త్వము అద్వైతము. కావున, అద్వయాయాత్మ జ్ఞానోదయము
స్వతంత్రము కాదు; శ్రుతి, గుర్వధీన మని తెలియనగును.
శ్రీశంకరభగవత్పాదులు గూడ, ఎంతటి మహాశాస్త్రవేత్త
యైనను, స్వబుద్ధిబలముచేత స్వతంత్రముగా బ్రహ్మ
స్వేషణము చేయ జనదని నిషేధించి యున్నారు.
“తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛేత్” (ము. ౧-౨-౧౨)
“ఆచార్యాద్ధి ఏవం విద్యా విదితా సాధిష్ఠం ప్రాపయతి”
(ఛా. ౪-౪-౩) అనుచు శ్రుతులు జ్ఞానము గురుముపైక
సేద్యమని కఠోక్తిగా చెప్పుచున్నవి.

“తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా ।

ఉపదేక్ష్యన్తి తే జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వదర్శినః॥” (గీ.౪-౩౪)
అనుచు ఉక్తవిషయమునే సమర్థించుచున్నది.

వార్తి క ము

శ్లో॥ శ్రుత్యాచార్యప్రసాదేన యోగాభ్యాసవశేన చ ।

ఈశ్వరానుగ్రహేణాపి స్వాత్మబోధో యదా భవేత్ ॥

భుక్తం యథాఽన్నం కుక్షిస్థం స్వాత్మత్వేనైవ పశ్యతి ।

పూర్ణాహుతాకవలితం విశ్వం యోగీశ్వర స్తథా ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణి

గౌడపాదకారికావచన తాత్పర్యమునే వార్తికకారులు
ప్రతిపాదించుచున్నారు.

(శ్రుతి, గురుప్రసాదము వలన యోగాభ్యాస (నిదిధ్యాసన)
బలముచేతను, ఈశ్వరాను గ్రహముచేతను స్వస్వరూప
సాక్షాత్కార మగును.

అవును సుక్ష్మస్థమైన భుక్తాన్నమును మనుష్యుడు ఆత్మస్వరూపముగ చూచినట్లుగనే, యోగీశ్వరుడు పూర్ణాహంతచే కబళింపబడిన (పరమేశ్వరవ్యాప్తమైన) విశ్వమును జూచును.

విశేష వివరణము

శ్రుతిమాత్రమందు అసార్థమైన శ్రద్ధ యవసరము. అవుడే మహాశక్తి సంపన్నమైన వేదవాణి, సాధకుని అనుగ్రహించును. వేదవచనమే జ్ఞానోత్పాదనసమర్థము. వేదాంత మహావాక్యముల వలన అనిది మాయాపరిచ్ఛిన్నమైన జీవుడు మేల్కొనినవి స్వస్వరూపావగతిని పొందును.

ప్రసన్నుడైన యాచార్యుడే ఆత్మతత్త్వోపదేశము చేయును. ఆశ్చర్యవిద్యోపదేశమైన యాచార్యుడు సాంసారిక విషయములచేత ప్రభావితుడగు కాదు. సర్వైషణత్యాగ మొనర్చిన ఆచార్యుని వలననే ఆత్మజ్ఞానోపదేశము సంభవ మగును. అట్టి గురువును సర్వాత్మనా ప్రసన్నుని జీసికొనుట శిష్యుని కర్తవ్యమని శాస్త్రము లుపదేశించుచున్నవి. గురువు శిష్యుని పూర్వజన్మనుగత దుష్టవాసనలను చూచును; ఆ వాసనలు ఉపశమించి శిష్యుని అంతఃకరణము ఈశ్వరాభిముఖ మైనపుడే గురువు శిష్యుని ఎడ ప్రసన్నుడై ఆత్మతత్త్వోపదేశము చేయును.

“అచినోతి చ శాస్త్రాణి ఆచారీ స్థాపయత్సపి ।

స్వయ మూచరణే యస్మా దాచార్యః పరిగ్రహయే ॥”

శాస్త్రజ్ఞాన సముపార్జనము చేయువాడు, శిష్యుని సదాచారమునందు నియోగించువాడు, స్వయముగ సదాచార నిష్ఠుడైనవాడు ఆచార్యనామముచే వ్యపదేశ్యుడగును. ఉపాసకుడు, భక్తుడు కానివాడు భక్తినుపదేశించునట్టియుపదేశ్య కానేరడు. గురువు సిద్ధుడయినను, సాధకుని వలె సదాచార పరాయణుడు కావలయునని శాస్త్రములు విధించుచున్నవి. సిద్ధుడయినను, సదాచారనిష్ఠుడు కానిచో, అతడు ఆచార్యత్వ పదమునకు అర్హుడు కాజాలడు. కాన, ఉన్మత్త, పిశాచాదుల వలె సంచరించు జ్ఞానులు ఆచార్యులు కాజాలరు. “ఆచార్యవాన్పురుషో వేద” “వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థాః” ఇత్యాది శ్రుతులు ఆచార్యుని మహిమాతిశయమును సంకీర్తనము చేయుచున్నవి.

చిత్రైకాగ్రమును అభ్యసింపకపోయినచో, వేదాంత జ్ఞానము సుదృఢము కాదు. కాన, యోగాభ్యాసము ఆవశ్యకమని తెలియనగును. యోగమునందు అసంత భేదములు గలవు. కావున, స్వగురూపదిష్టమైన యోగవిధానమునే సాధన చేయనగును.

సమస్త కార్యములయందు సాధారణముగా పరమేశ్వరుని కృప ఆవశ్యకము. విశేషించి, ఆత్మవిద్యమాత్రము పరమేశ్వరుని కృప మీదనే ఆధారపడియున్నది. నిష్కామ కర్మానుష్ఠానము వలననే పరమేశ్వరుని కృప లభించును. పరమేశ్వరుని అనుగ్రహము వలననే సద్గురులార్యము

కలుగును. “తపోతం నోదానువచనమ్” (బృ. ౧-౧-౧౦-౧) అను వచనము వలన ఈ నిషయము అవగత మగును. “యమేవైష వ్యవహీ తీన లభ్యసి శ్చైవ్యమ్ ఆత్మ్యా వ్యవహితే తనూం స్వామి” (ము. ౩-౧-౩) అను శ్రుతి ఆత్మవిద్యా ప్రాప్తికి పరమేశ్వర కృపనని వీక్షక భారణమని చెప్పుచున్నది. ఏతద్విషయ ప్రతిపాదకములైన పశ్యు- స్మృతీ వచనములు కస్పష్టమైనవి. “తపోవ శరణం గచ్ఛ”, “మామేవ గో ప్రసవ్యన్తి” ఇత్యాది గోపవచనములు ఉక్తార్థముగ నెప్పట్టమగునా చెప్పవచ్చును. ఉపాసకుని అంతః కరణమునందు గర్వత్యాగినిష్కరణమే సామేశ్వర కృపా లక్షణము గాన, (గర్వాగత్యంతో గర్వత్యాగినిష్కరణమ్) ధన, పుత్రాదిగోధము భాగనా లిఖింపగును. ఈ విధముగా వార్తికము నందలి ‘ఋదా’ శ్లోకము వ్యాఖ్యాతము.

వార్తికము నందలి ‘తదా’ పదముయొక్క విశేషమును చెప్పుచున్నది. భజించిన గోపాసురము స్వాత్మభిన్నము కాదు. అయిన, శివ, శక్తి సామరస్యము ననుభవించు కాలములో ముగ్ధాహారణ గుణపరుండును. అప్పుడూ, సమస్త విశ్వము ఆత్మభిన్నముగా నుండును. అనుభూయమాన మగును. శివుడు తస్యస్వరూపుడనై; శక్తి, జడము అని భావించినపుడే భేద దర్శనము కలుగును. సరిచ్ఛిన్నమైన గుహంతరము వలననే, అప్పుడొక్క శ్వము సంభవించును. ఈ దెండును మూల పాస్తమైనపుడూ, పాస్తవికమైన దేహకల్పానుభూతి కలుగును.

‘జానీయాత్ కథం జీవః?’ యను ప్రశ్నకు “అద్వైత ప్రత్యగాత్మరూపేణ జానీయాత్”- అద్వైత బ్రహ్మభిన్నమైన ప్రత్యగాత్మగా తెలిసికొనవలయు నని సమాధానము చెప్పబడినది.

‘యోగాభ్యాసవశేన’ యనియు చెప్పబడినది. యోగా భ్యాసమనగా, నిదిధ్యాసనము. నిదిధ్యాసన పరుడైన మహాత్ముడే, పరమహంసపర్యుడు. అట్టి మహనీయుడే పరమ హంసలకు జ్ఞానమార్గదర్శకు డగును. నిదిధ్యాసనపరుడైన సాధకుడే యోగీశ్వరు డగును. తాదృశ మహిమోపేతుడే గురుశబ్దవాచ్యుడు. కావుననే శాస్త్రములు గురువు దుర్లభుడని ఘంటాపథముగా చెప్పుచున్నవి.

(శ్రీ) వ్యాసభగవానుడు సూతసంహితాముక్తిఖండము నందు పరశివుడు సంసారమోచకుడనియు, గురువు సంసార మోచక ప్రదుడనియు పరశివస్వరూపాభిన్నమైన గురుస్వరూప మును విశదముగా వర్ణించిరి. ఆ వచనములు ఇచట అనుసంధేయములు.

పరశివుడే సంసారమోచకుడు. తద్భిన్నులైన దేవత లందఱును సంసారబంధమోచకులైనను, వారొకగు మోక్షము శాశ్వతము కాదు. ఏలన, వారు జన్మ, నాశవృత్తులు. వారు సాత్విక, సారూప్యాచి ముత్తులు మాత్రమే యీయగల వారు. స్వస్వరూపావస్థానరూపముక్తిసొసంగి సంసారబంధము నుండి ముక్తి ననుగ్రహింపగల సమర్థుడు పరశివుడు మాత్రమే యని యీ క్రింది వచనముల వలన తెలియును.

“క్రమేణ సకలం నీ దేవానాం స్వగంధార్పణానాం చాహమ్ |
మత్వోపాసనాధ్యక్షైః సర్వైః జన్మభూత పుణ్యైః
సమైశ్వామ్ |

పరిత్యజ్య విచారోణ భగవన్మం శ్రీహరిపదమ్ ||”
(సూ. సం. ముక్తిభండము)

ఆ పరశివుని అపారమిత శ్రీ దక్షిణామూర్తియై
యీ క్రింది పదసముల పలున పోలియగుము.

“వీరాననీ సమావేశం నేదముఖ్యపదమ్ ||”
“వ్యాఘ్రశర్మంగుళం శుద్ధం యోగపట్టాపుటం శుభమ్ |
సర్వేసాం ప్రాణినాం మౌనాం స్థైర్యసహృదీ పృథ్వీతి ||
విద్యంతే సాక్షాం సమైశ్వా జ్ఞానముద్రాధరిం సారమ్ |”
“మునిభిః సంస్పృశం మౌనామౌపదముల శ్రితం శుభమ్ |”
“స్వాత్మవిద్యాప్రదానం నీదం సమైశ్వా చకమ్ |
రుద్రం పరమ శైవ్యాత్ సర్వప్రాణహరీ రణమ్ ||
ఉపాసకానాం సర్వేషాం మోక్షే సకలప్రదమ్ |
దక్షిణామూర్తిదేవాఖ్యం జగత్సర్వాది శారణమ్ ||”

ఆ పరశివుని వీరాననాధిష్ఠితము; నేదములను యజ్ఞోపవీత
ముగా ధరించినవాడు; వ్యాఘ్రశర్మంగుళధారి; శుంగశక్రప
యోగపట్టాపుటధారి; తత్త్వవిద్యాప్రసాదకమైన అపస్తంబ
రూపముతో సర్వప్రాణుల యందు గల ఆత్మవిషయకమైన
యజ్ఞాన పృథ్వీభాగమునందు ఎమె పదమును ధరించినవాడు;

(‘అత్మతత్త్వవిషయం యదజ్ఞానం తస్మైవ తత్త్వ విదా ప్రతిబంధక అవస్థారూపేణ ప్రాప్తస్య పృష్ఠే వామపాద దధానమిత్యర్థః’ - తాత్పర్యదీపికా); జ్ఞానముద్రాలంకృతుడు మునిసంఘ పరివేష్టితుడు; మాయావటవృక్షమూలాశ్రితుడు; స్వాత్మవిద్యాప్రదానముచేత సంసారమోచకుడు; పరవ కానుణికుడు; సర్వప్రాణిహితరతుడు; ఉపాసకుల సుభీష్టముః సీజేర్చువాడు; దక్షిణామూర్తిదేవు డను పేరుతో నొప్పొర నట్టివాడు; జగత్సృష్టి స్థితి లయకర్త.

పై వచనముల వలన (శ్రీ)దక్షిణామూర్తి పరశివాభిన్ను డని స్పష్టముగ విదిత మగుచున్నది. ఇంతియేకాక, యోగ పట్టావృత, జ్ఞానముద్రాధర, మునిసంవృత, మాయావట మూలాశ్రితాది శబ్దములు (శ్రీ) దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర ప్రతిపాదిత దక్షిణామూర్తి స్వరూప స్వభావాది ప్రతిపాదక ములుగా నున్నవి.

“రుద్ర యజ్ఞే ముఖం తేన దక్షిణం పాహి మామితి” అను వచనము వలన అఘోరాఖ్య దక్షిణదిశాముఖుడైన పరశివుడే దక్షిణామూర్తిదేవు డని తెలియుచున్నది.

“పునర్దేవో మహాదేవో దక్షిణామూర్తిరీశ్వరః ।

ప్రథత్వా స్వాత్మవిజ్ఞానం తస్మై విప్రాయ సువ్రతాః ॥

తస్య సంసారవిచ్ఛేద మకరో దంబికాపతిః ।

బహవో దక్షిణామూర్తిప్రసాదాదేవ జన్తవః ।

అనాయాసేన సంసారా ద్విముక్తాః పరమర్షయః ॥”

దక్షిణామూర్తి రూపముతో నున్న పరశివుడు సంసారబంధ మోచకుడనియు, శ్రీదక్షిణామూర్తి ప్రసాదము వలననే, జనన మరణరూప సంసారబంధమున చిక్కి-కొనిన జీవులు, అనాగూసముగా సంసారబంధ విముక్తులగుదురనియు నవగత మగుచున్నది.

తాదృశ సచ్చిదానందమూర్తియైన శ్రీదక్షిణామూర్తి దేవుడు గురువులకు గురువు; ఆయన అద్వయ బ్రహ్మాత్మ తత్త్వము నుపదేశించునట్టి అతివర్ణాశ్రమి. గురుస్వరూపమును, అతివర్ణాశ్రమియైన యాచార్యులక్షణములను సూతసంహిత ఇట్లు వర్ణించుచున్నది.

“ఆచార్య ఏవ సంసారమోచకప్రద ఉచ్యతే ।

ఆచార్యో నామ వేదాంత నిచారణాంత వేదనః ॥”

ఆచార్యుడే సంసారమోచకప్రదుడని చెప్పబడును. వేదాంత విచారముచేత ఆత్మజ్ఞానము కలవాడే ఆచార్య శబ్ద వ్యవదేశ్యుడు. ఈశ్వరుడు సంసారమోచకుడని శ్రుతి, స్మృతి పురాణేతిహాసముల వలన తెలిసికొనుటకు నవకాశమున్నను, తత్స్వరూపమును ఆచార్యుని వలననే శ్రవణము చేసి తెలిసి కొనవలయును. కావుననే, ఆచార్యుడు సంసారమోచకప్రదు డని చెప్పబడినది.

ఈ గురువులు అయిదు విధములుగా నుందురు.

“బ్రహ్మచారి గృహస్థశ్చ వానప్రస్థశ్చ భిక్షుకః ।

అతివర్ణాశ్రమి యేతి క్రమాత్ శ్రేష్ఠా విచక్షణ ॥”

అను సూతసంహితావచనానుసారము బ్రహ్మచారి, గృహస్థుడు
వానప్రస్థుడు, సంన్యాసి, అత్యాశ్రమి యని గురువులు పం-
విధములుగా నుందురనియు, వీరిలో నొకరికంటె మఱియొకర
క్రమముగా శ్రేష్ఠులనియు తెలియుచున్నది.

“అతివర్ణాశ్రమి సాక్షాద్గురూణాంగురు రుచ్యతే ।

తత్సమో నాధికశ్చాస్మిన్ లోకేఽస్త్యేవ న సంశయః ॥

యః శరీరేంద్రియాదిభ్యో విభిన్నం సర్వసాక్షిణమ్ ।

పారమార్థిక విజ్ఞాన సుఖాత్మానం స్వయంప్రభమ్ ॥

పరతత్త్వం విజానాతి సోఽతివర్ణాశ్రమి భవేత్ ॥”

అతివర్ణాశ్రమి యైనవాడు, అనగా శరీరేంద్రియ సంఘా-
తాభిమానముచేత కల్పితములైన వర్ణాశ్రమ ధర్మములను
అతిక్రమించి, కేవల స్వస్వరూపావస్థానము కలవాడు
సాక్షాత్తు గురువులకు గూడ గురువు; ఆయనకంటె నధికుడు
గాని, తత్సమానుడు గాని, యీ సమస్త సృష్టిలో లేడనుట
నిస్సంశయము.

శరీరేంద్రియాద్యతిరిక్తము, సర్వసాక్షిస్వరూపము,
పారమార్థిక విజ్ఞాన సుఖాత్మకము, స్వయంప్రకాశము
నగున పరతత్త్వమును అపరోక్షముగా సాక్షాత్కరించు
కొనినవాడే అతివర్ణాశ్రమి యనబడును. ఇట్టి అతివర్ణా-
శ్రమియైన ఆచార్యశ్రేష్ఠుడే పరశివాభిన్న స్వరూపుడైన
శ్రీదక్షిణామూర్తి. ఆ శ్రీదక్షిణామూర్తికి నమస్కారము.

వార్తికము

యథా న్యపేన్నై నృపోభూత్వా భుక్త్వా భోగా న్యభేషిత్వాన్ ।
చతురంగబలోపేత శ్శత్రుం జిత్యా రణాంగదే ॥ ౧౬

పరాత్పరాజితో భూత్వా వనం ప్రాప్య తపశ్చరన్ ।
ముహూర్తమాత్ర మాత్మానం మన్యతే కల్పజీవనమ్ ॥ ౧౭

తథైవ జాగ్రత్కారేపి మనోరాజ్యం కరోత్యసౌ :
కాల నద్యోఘ యోగేన ఊణమాయు ర్నపశ్యతి॥ ౧౮

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఇంతవఱకు స్తోత్రమునందలి పదములు వ్యాఖ్యాతములు.
'ఉక్త అనుక్త దురుక్త చింతాలక్షణం వార్తిక'మృని వార్తిక
లక్షణము. ఇపుడు అనుక్తచింతారూపమైన వార్తిక
లక్షణమును వ్యక్తము చేయుచు, శ్రీ సురేశ్వరులు స్తోత్రగత
భావమును చెప్పబూని, వార్తికగ్రంథము నారంభించు
చున్నారు.

స్వప్నమునందు, చతురంగబలోపేతుడైన మహారాజుగ
సమరాంగణమునందు శత్రువులను జయించును; మఱియు,
అభీష్టభోగముల ననుభవించును.

అనంతరము; ఆ మహారాజు శత్రువులచే పరాజితుడై,
వనములకేగి తప మొనర్చుచు (కష్టముల ననుభవించుచు)
అల్పకాలమునందే తనను కల్పాంతము జీవించి యున్నట్లు
భావించును.

ఆరితిగనే, ఈ చిదాత్మ, జాగ్రదవస్థయందు గూఢ, మనోరాజ్యమును చేయును. కాని, కాలవేగముతో, నది వేగముతో గడచుచున్న (క్షీణమగుచున్న) ఆయుస్సును జూడడు.

స్వప్నదృష్టాంతము ద్వారా ఏకము, అఖండము నయిన చిదాత్మయందు ఈశ్వరభావము, జీవభావము రెండును 'మాయవలన కలుగుచున్నవని స్పష్టముచేసి, 'ఈశ్వరత్వం చ జీవత్వం సర్వాత్మత్వం చ కీదృశమ్?' అను ప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పచున్నారు.

రాజు స్వప్నావస్థయందు స్వాతంత్ర్యమును అనుభవించును; అవిధముగనే, ఈశ్వరభావమునందు స్వాతంత్ర్యము అప్త కామత్వము ఉండును. రాజ్యము అపహరింపబడినపుడు స్వప్నమును జూచు మహారాజు పారతంత్ర్యము వలన సంతాప మనుభవించును. అదేవిధముగ, జీవభావములో గూఢ పారతంత్ర్యము, అనాప్త కామత్వము ఉండును.

వస్తుతః, అఖండ చిదాత్మయే, సమస్త పదార్థములు తన యధీనములో నున్నట్లు, కోరికలన్నియు నీడేరినట్లు అనుభవము పొందినపుడు ఈశ్వరశబ్దవాచ్యుడగును. తాను, పరాధీనుడ నని యనుభవము కలిగినపుడు, అప్రాప్త విషయముల నభిలషించినపుడు జీవశబ్ద వ్యవదేశ్యుడగును.

ముహూర్తకాలము కన్పించు స్వప్నమునందు దీర్ఘకాలానుభవము ('ముహూర్తమాత్రం కల్పజీవనమ్') ప్రత్యక్ష సిద్ధము.

సాధారణముగ, ఆ గ్రంథశాసనంబులు అనుభవము యొక్క నైరంతర్యమును చెప్పికొనుట అనుభవసిద్ధము. వస్తుతః, స్వప్నకాలమునందలి అనుభవము యొక్క సాతత్వము అనాదికాలమునకు సంబంధించిన దయినో యుండును. స్వప్నమునందు భ్రమ యున్న రీతిగనే, ఆ గ్రంథశాసనంబు సయితము మామోదోషవశమున భ్రమ యుదయించుచున్నది. స్వప్నము ఎపుడు చెదిరిపోవునో తెలియనట్లుగనే, ఈ శరీరము ఎపుడు నష్ట మగునో తెలియదు. కాని, భవిష్యత్తును గుఱించి, మనసులో ఎన్నో గాలిమేడలు కట్టుచునుండును; ఆయుస్సు క్షయ మగుచున్నదను అనుభవము పొందడు. జీవునకు ఆయుఃక్షయాజ్ఞానమే యీశ్వర విపరీత లక్షణము.

వార్తికము

మేఘచ్ఛన్నోఽంశుమాలీవ మాయయా మోహితోఽధికమ్ ।
కించిత్కర్తా చ కించిత్క్షణో లక్ష్యతే పరమేశ్వరః ॥ ౧౯

పీ యా ష ప ర్తి ణి

ఈశ్వరుడే, అవిద్యా (నూయా) వశుడై జీవభావమును పొందుచున్నాడనియు, జీవుడనువాడు స్వతంత్రముగా లేడనియు ప్రతిపాదించుచున్నారు.

మేఘచ్ఛన్నుడైన సూర్యుని వలె, పరమేశ్వరుడు మాయావృత్తుడై, అధిక మోహముతో కించిత్కరుడుగను, అల్పజ్ఞుడుగను ప్రతీతు డగుచుండును.

విశేష వివరణము

మేఘుచ్చన్నుడైన సూర్యుని ప్రతిబింబము కన్పడదు; అయినను, సామాన్యప్రకాశము మాత్రము ఉండుట సర్వానుభవసిద్ధము. అదేరీతిగ, ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వ, సర్వ శక్తిమత్త్వములు మాయచేత ఆచ్ఛన్నములై యున్నను, అల్పజ్ఞత్వ, అల్పశక్తిమత్త్వములు తప్పక యుండును. అంశుమాలి యనగా, కిరణజాతము కలవాడని యర్థము. సూర్యకిరణములే ప్రకాశము; సూర్యుడు, కిరణములు భిన్నములు కావు. కిరణసమూహమే, సూర్యుడు, ఈ విషయములను వ్యంజితము చేయుచు, ఈశ్వరవికాసమే జ్ఞానక్రియలని, జ్ఞానక్రియలు ఈశ్వరాభిన్నములని సమస్త జ్ఞానక్రియాసమూహమే యీశ్వరుడని చెప్పబడినది. సామాన్య ప్రకాశరూపముతో సూర్యుడే కిరణరూపమున, భాసించురీతిగనే, జీవుని సామాన్యక్రియ, జ్ఞానము గూడ, పరమేశ్వరుడే చేయుచున్నాడు. అచట జరుగునది కేవలము ఈశ్వరభానము కాదు.

పర్యాయోచన చేసి చూచినచో, మేఘము సూర్యుని కంటె అభిన్నము. జలరాశి, సూర్యుని ఔష్ణ్యసంయోగ రూపమే మేఘము. జలము తేజోజన్యమగుటచేత, మేఘము తేజోరూపమే యని తెలియవలయును. కనుక, తేజస్స్వరూపమైన మేఘము సూర్యాభిన్నము. సూర్యుడు తననుతానే ఆచ్ఛాదితము చేసికొనుచున్నాడు. ఇదేవిధముగా శక్తి,

శివస్వరూపమైనను, శివుని ఆచ్ఛాదిస్థుని చేయును. సూర్యుని ఔష్ణ్యము వలన వాయుఘాతముగాయందు భేదము ఉదయించి మేఘము చెల్లాచెదురగును; ఆగీతిగనే, పరమేశ్వరుడే స్వయముగా మాయను మూర్తిపొందె మొనర్చును. వేదాంత శాస్త్రమునందు మాయకు బ్రహ్మసత్త్వైతిరిక్తమైన సత్త లేదు; మాయ, బ్రహ్మరూపమే. కానిచో, అద్వైత సిద్ధాంతమునకు భంగము వాటిల్లును.

ఆ జ్ఞానక్రియలలో సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిమత్త్వములు సయితము కల్పితములే. కావున, అచటగూడ, మాయా వరణము ఉండనే యున్నది. కాని, అది అల్పాచ్ఛాదనము. కావుననే, శుద్ధసత్త్వప్రధాన మాయోపాధిరుడు ఈశ్వరుడని చెప్పబడినది. శుద్ధసత్త్వప్రధానమైన మాయ కంటె, మలిన సత్త్వప్రధానమైన మాయ, యెక్కువ ఆచ్ఛాదనశీలమై యుండును. కాన, జీవుడు మలినసత్త్వప్రధాన మాయోపాధిరుడని వేదాంతశాస్త్ర నిర్ణయము. జీవోపాధిగతమైన మాలిన్యతారతమ్యము వలననే జీవులలో వైచిత్ర్యము కన్పట్టును. దీనివలననే జీవులలో జ్ఞానక్రియాతారతమ్యము గోచర మగుచున్నది.

ఈశ్వరుడు మాయోపాధికు డయినను, ఆయనకు అజ్ఞానము లేదు. ఆయన, ఆ మాయను వాస్తవికరూపముతోనే అనగా, స్వశక్తిరూపముగనే తెలిసికొనును. కావున, ఈశ్వరునకు మోహ మనునది యుండదు. 'మోహో నామ

వివేకాభావః'— వివేకము లేకపోవుటయే మోహము. జీవుడు మలిన సత్త్వ ప్రధాన మాయోపాధికు డగుటచే నజ్ఞానా వృత్తుడై యుండును. అందువలన జీవుడు మోహితుడని చెప్ప బడినది.

వస్తుతః, జీవన కాలమునందు సయితము అతడు పరమేశ్వరుడే; కాని, పరమేశ్వరుడుగ మాత్రము ప్రతీయమాను డగుటలేదు; అల్పజ్ఞునివలె ప్రతీతు డగు చున్నాడు. దీనివలన, పరమేశ్వరునకు వాస్తవిక పరిణామము లేదని చెప్పటకయియే వార్తికమున 'కించిజ్జ్ఞో లక్ష్యతే పరమేశ్వరః' యని చెప్పబడినదని గుర్తింపనగును.

వార్తికము

యద్యత్కరోతి జానాతి తస్మిన్ స్తస్మిన్పరమేశ్వరః ।

రాజా విద్వాన్ స్వసామర్థ్యా దీశ్వరోఽయ మితీర్యతే॥

పీ యా ష ప ర్ష ణి

స్వస్వదృష్టాంతముచేత జీవభావ స్వరూపము ప్రదర్శితము. ఇవుడు పరమేశ్వర స్వరూపమును చెప్పుచున్నారు.

స్వశక్తిచేత పరమేశ్వరుడు ఏపనిని చేయునో, దానియందు అతడు ఈశ్వరుడు (ప్రభువు) అని వ్యవహరింపబడును. స్వీయ సామర్థ్యము చేత దేనిని పరమేశ్వరుడు తెలిసికొనునో, దాని యందు అతడు ఈశ్వరు డని చెప్పబడును.

విశేష వివరణము

పరమేశ్వరుడే సర్వజ్ఞుడు, సర్వకర్త. కావున, జ్ఞానక్రియలు ఉన్న సమయమున, పరమేశ్వరుడే ముఖ్యుడని భావించవలయును. లోకమున గాఢ, స్వసామన్వితముచే శాసనము చేయు శాసకు, ఈశ్వరుడని ముందుగా. సర్వసంతృప్తతంత్రమున విద్వాంసుని కాచి, లోకము ఈశ్వరుడనుట మనుభవ సిద్ధము. ఈవిధముగా సర్వసంత్ర కర్తను, సర్వజ్ఞుని ఈశ్వరుడని పిలువరు. పరతంత్రుడైనను ఈశ్వరుడు కావలడు. కావున, సర్వజ్ఞత్వ, సర్వకర్తృత్వములు పరమేశ్వరునికి సంబంధించినవి తెలియవలయును.

వార్తికము

జ్ఞానక్రియే వివేకాత్ సంత్రాంతే సర్వజన్ముః ।
ఈశ్వరత్వం చ తీవానాం సిద్ధం తచ్చుక్తిసజ్జమాత్ ॥

పీ యా ష ప ర్తి తే

ఇప్పుడు, పరమేశ్వర సర్వాత్మరుడని ముగిసినచున్నాము.

సర్వప్రాణులయందు జ్ఞానక్రియలు శివునితోటి వికృతమువలననే (శివాభిన్నము లగుట వలన) సంక్రమించి యున్నవి. కావున, ఆ పరమేశ్వర శక్తితో సంయుక్తులగుచుండుట వలన శివులు ఈశ్వరత్వము సిద్ధ మగుచున్నది భావము.

విశేష వివరణము

శివునితో ఏకత్వము వలననే, సర్వప్రాణాలయందు స్వతంత్ర జ్ఞాన, క్రియలు ఉద్భవించినవి. ఏలన, జ్ఞానక్రియలు శివాభిన్నములు. అయఃపిండమునందు ఔష్ణ్య మున్నచో, దానియందు అగ్నియుండును. ఆవిధముగనే, జ్ఞానక్రియలు జీవులయందు ఉన్నవనిన, వారిలో తప్పక యీశ్వరు డున్నాడనియే తెలియవలయును. అయోగోశము దహింప జేయుచున్నదనిన, ఆ లోహపిండమునందున్న యగ్నియే దహింపజేయుచున్నదని యర్థము. రెంటియొక్క యేకత్వమును అంగీకరించియే 'అయో దహతి' అను ప్రయోగము ఉపపన్నము. ఇటులనే, 'జీవుడు స్వతంత్రముగా తెలిసికొను చున్నాడు, కర్మ చేయుచున్నాడు' అను వచనమునకు ప్రాణిస్థిత శివుడే తెలిసికొనుచున్నాడు, కర్మ చేయుచున్నాడని యర్థము. జీవేశ్వరులకు అభేదము సంగీకరించియే యిటు వంటి ప్రయోగము సంభవము.

శక్తి, శక్తిమంతుని యందే యుండును. జీవుడు ఈశ్వరు డయినపుడే, యీశ్వరశక్తి జీవునియందుండుట పొసగును. ఆకారణముచేత, జీవులకు ఈశ్వరత్వము సిద్ధించును. ('అతః ఈశ్వరశక్తి యోగాత్ జీవానా మీశ్వరత్వం సిద్ధమ్') ఈవిధముగా పరమేశ్వరుని సర్వాత్మకత్వము ప్రదర్శితము.

వార్తికము

అయం ఘటోఽయం పట ఇత్యేవం నానాప్రతీతిషు ।

అర్కప్రభేవ స్వజ్ఞానం స్వయమేవ ప్రకాశతే ॥ ౨౨

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇస్తుడు, జ్ఞానము స్వయంప్రకాశము, ఏకము అని ప్రతిపాదించుచున్నాడు.

సూర్యప్రకాశమువలె స్వజ్ఞానము (ద్రష్టృ రైకైక్క-స్వరూపభూతమైన జ్ఞానము) స్వయముగనే, ఇది రుండు (అయం ఘటః), ఇది పత్రము (అయం పత్రః) అని నానా విధములైన ప్రకీర్తనల యందు (అనుభవముల యందు) ప్రకాశించుచుండును.

విశేష వివరణము

సర్వపదార్థముల యందు సూర్యప్రకాశమే దృష్టి గోచరమగును. ప్రకాశభాస్యము లయిన పదార్థముల యందు పదార్థముల యాకారవిశేషముతోనే ప్రకాశభావ ముండును. కావున, సూర్యప్రభయే నిఖిలపదార్థభూతముగ రూపుదాల్చి, దృగ్గోచర మగుచుండును. ప్రకాశము లేక, ఏ పదార్థము భాసింపనేరదు. ఈరీతిగనే, ఆత్మజ్ఞానము లేక, ఏ వస్తుజ్ఞానము కలుగదు. కావున, సర్వానుభవములు జ్ఞానభాస్యములు. అందుచేత, జ్ఞానమే సర్వరూపములను ధరించి అనుభూయ మాన మగుచుండుట నిస్సంశయము. సూర్యకాంతి స్వయం ప్రకాశము, ఏకము నయిన రీతిగనే, జ్ఞానము స్వయం ప్రకాశము, ఏకము అని తెలియదగును.

“స్వస్య ద్రష్టృః స్వరూపభూతం జ్ఞానం స్వజ్ఞానమ్.”
జ్ఞానము ద్రష్టృస్వరూపమని చెప్పబడినది. జ్ఞానము గుణ

మని యంగీకరించినచో, ఆత్మయందు జడత్వాది అనే దోషములు సంభవించును.

జ్ఞానమునకు పరిణామము లేదు; దేనితోను, సంయోగ సంబంధమును లేదు. జ్ఞానము స్వయముగా ఏకరూపముతో నుండి, అనేకరూపములతో ప్రతీయమాన మగును. జ్ఞానమునకు సహకారి కారణాపేక్ష లేదని భావము.

వస్తుప్రతీతులలో నానాత్వ ముండుగాక; నానాత్వ ప్రకాశకము మాత్రము ఏక మని గుర్తింపవలయును.

వార్తికము

జ్ఞానం న చేత్ స్వయం సిద్ధం జగదస్థం తమో భవేత్ ।
నచే దస్య క్రియా కాచిత్ వ్యవహారః కథం భవేత్ ॥౨౬

పీ యా ష ప ర్ష ణీ

జ్ఞానము స్వయంసిద్ధ ప్రకాశము కానిచో, జగత్ప్రళంభకార మగును. పరమేశ్వరునియందు ఏ క్రియాయ లేనిచో సంసార వ్యవహారము ఎట్లు సిద్ధించును ?

విశేష వివరణము

జ్ఞానము పరప్రకాశ్య మని యంగీకరించినచో, నది మతియొక యజ్ఞానరూపమగును. అజ్ఞానము ఎట్లు జ్ఞానోద్భవముగ మగును ? జ్ఞానరూపమని భావించినచో, ఆ జ్ఞానము ఈ జ్ఞానముకంటె భిన్నమా, లేక అభిన్నమా ? అభిన్నమని యంగీకరింపబడదు. భిన్నమని యంగీకరించినచో, ఆ జ్ఞానము స్వయం

ప్రకాశమా కాదా? స్వయంప్రకాశమగు భావించు పక్షమున,
పూర్వజ్ఞానమును స్వయం ప్రకాశమని, 'నీవు భావించరాదు?
కానిచో, అనవధా, చక్రకా, అన్యోన్యత్రయముది గోషములు
తప్పనిసరిగా వచ్చును. కావున, జ్ఞానము స్వయంప్రకాశ
మని యపశ్యము అంగీకరించి పోవలయును.

జ్ఞానము స్వయంప్రకాశము కాకపోయినచో, జగత్తు
అంధకారమయ మగును. జ్ఞానము పలన నీ సర్వ ప్రత్యక్షము
కలుగుచున్నది. ఘటజ్ఞానము కలిగినపుడే, ఘటప్రత్యక్షము
కలుగుచున్నది. జ్ఞానము ప్రకాశస్వరూపమే కానిచో,
ఏ పదార్థ మయినను ప్రత్యక్షసిద్ధము కాదు.

ఘట నిషయమున, ఘటజ్ఞానము ప్రమాణము
ఘటజ్ఞానమునందు ఏది ప్రమాణము? అనిన, స్వయం
సిద్ధత్వమే యని తెలియవలయును. ఘటజ్ఞానము అసిద్ధము,
అప్రమాణ మనినచో, ఘటము స్వతః సిద్ధింపనేరదు. కావున,
జ్ఞానము ప్రమ కానిండు, భ్రాంతి కానిండు, స్వయంసిద్ధము,
స్వతఃప్రమాణము.

ఈశ్వరుడు జ్ఞానస్వరూపుడని సిద్ధమైనను, నిరాకారుని
యందు క్రియ యెట్లు సంగత మగును? అను ఆశంక బయలు
దేరుచున్నది. 'న చే దస్య క్రియా కాచిత్' అనుచు
సమాధానము చెప్పచున్నారు. పరమేశ్వరునియందు
ఏ క్రియయు లేనిచో, లోకవ్యవహారము ఎట్లు జరుగును?
జరుగనేరదని భావము.

పరమేశ్వరుని విషయములో స్మృతి, స్థితి, అయాది క్రియలు శాస్త్రసిద్ధములే కాక, లోకప్రసిద్ధములు గూడ. ఈ వ్యవహారసిద్ధికై పరమేశ్వరునియందు క్రియను అంగీకరింప వలసి యుండును.

వాస్తవమునకు, పరమేశ్వరునియందు క్రియను అంగీకరించకపోయినచో, లోకవ్యవహారము భంగ మగును. ఈ ప్రపంచములో సర్వాంతర్యామి యగుటవలన సేశ్వరుడే కర్మఫలప్రదాత యగును. ఈ ప్రపంచములో క్రియా రంభకుడు ఈశ్వరుడు దక్క, మఱియొకడు కాజాలడు. ఈశ్వరుడు, సంసారనిరూపకుడు గూడ. ఈశ్వరుని యందు క్రియ కలదని అంగీకరింపవలయును. ఆలోచనాత్మక దృష్టితో జూచిన, జ్ఞాన, క్రియలు ఏకాశ్రయము లని తెలియును. కావున, జ్ఞానస్వరూపము సిద్ధించినంతనే, క్రియాస్వరూపము స్వతః సిద్ధ మగును.

అమూర్త పదార్థమునందు క్రియ యుండజాలదని యనినచో, అమూర్తమగు వాయువు యొక్క క్రియ అనుభవ సిద్ధము గాన, పై యాశంక పరిహరింపబడును. నిరవయవ పదార్థమునందు క్రియ అనుభవమని యాశంక బయలుదేరు చున్నది. మాయాకల్పితమైన సావయవత్వముచేత పై శంక నిరాకరింపబడును. కావున, సర్వధా పరమేశ్వరుని యందు క్రియను అంగీకరింపవలయును. అద్వైతదర్శనము నందు పై ధౌతికముగా జ్ఞానక్రియలు సమన్వితములు,

సుసంగతములు. ('ఈశ్వరగీ కర్తేతి' ప్యపహణ నిస్సహే
(క్రియాపి యానృశీ శానృశ్యాంగీశాన్యేర్శ్యగీ)

వార్తి క ము

క్రియా నామ పరిస్పంద చరిణామస్వరూపిణీ ।

స్వస్వమానే బహిర్ బ్జానే తదంతురవదుద్భవేత్ ॥ ౨౪

పీ యూ ష వర్షి డి

ఇపుడు, క్రియాస్వరూపము నివరింపబడచున్నది.

క్రియ చునగా, పరిస్పందము (చలనము), పరిణామము
స్వరూపముగా గలది. జ్ఞానము బయటకు స్పందించినంతగా
అజ్ఞానముయొక్క - చుండురము వలె క్రియ చుండుచును.

విశేష వివరణము

'క్రియా నామ పరిస్పంద పరిణామస్వరూపిణీ'-
పరిస్పందమనగా, చలనము; పరిణామమనగా అవస్థాంతరాపత్తి.
చలనము, అవస్థాంతరాపత్తి స్వరూపముగా గలది క్రియ.
స్పందము (చలనము) జ్ఞానస్వరూపము; కావున, జ్ఞానము,
స్పందము ఒకదానికంటె నొకటి యుండును. దీనియందు
దేశకాలముల పరివర్తనము ఉండును గాని, పదార్థము
పరివర్తనము చెందదు. పరిణామమునందు పదార్థము
పరివర్తనము చెందును. ఈ దృష్టితో భేదము కన్పడును గాని
పరివర్తనమే క్రియయొక్క రూపము. ఒక దేశమునందు,
స్పందము గోచరమైనచో, కాలములో పరివర్తనము కలిగి
నపుడే యా స్పందము కలుగునని తెలియనగును.

ఆ క్రియ, అమూర్త పదార్థముల నుందు గూ
భాసించునని చెప్పబడుచున్నది. “స్పందమాన్ బహిర్ జ్ఞా
జ్ఞానము ఇంద్రియముల ద్వారా, మనోవృత్తి ద్వారా స్ప
మానము కాగా, ‘తదంకురవ దుద్భవేత్’ - ఆ జ్ఞానముయొక
అంకురమువలె క్రియ యుద్భవింతును.

జ్ఞానమునందు ఉపాధివలన చలనము ఏర్పడున
మనస్సు అనెడి ఉపాధితో సంబంధమై ఇంద్రియము
ద్వారమున మానసికవృత్తితోనే జ్ఞానము బహిర్గత మగున
అచట, విషయసంబంధము కలిగినపుడే, ప్రేషముక జ్ఞానవ
కలుగును. కావున, అమూర్తము, నిరవయవము నగు జ్ఞానవ
నందు క్రియ స్పష్టముగ గోచరించునని తెలియనగును.

జ్ఞానాంకురమే క్రియ. అనగా, క్రియ, జ్ఞానము వలన
కలుగును. మనఃప్రాణములు నిత్యసంబంధము. కావున
మనస్సునందు చలన మేర్పడినపుడు, ప్రాణమునందు
అవశ్యము స్పందము కలుగును. జ్ఞానము విషయముతో
సంబంధమైనపుడే, ప్రాణక్రియ జరుగును. అనగా, స్థూ
జ్ఞానము పదార్థజ్ఞానాధీనమే యని గుర్తింపనగును. జ్ఞాతమైన
పదార్థమునందు, అనగా జ్ఞానవ్యాప్తమైన పదార్థమునందు
ఒక విశేషమును సంపాదించుట కయియే క్రియ జరుగును.
క్షణిక, జ్ఞానమునకు ఆశ్రయమైన మనస్సునందున్న ప్రాణము
వలననే సమస్త క్రియలు జరుగును. (‘జ్ఞానవ్యాప్తైర్జీవైః’ అతిశయ
పేతుక్రియా జ్ఞానాశ్రయాయ త్త ప్రాణాధిష్ఠిత స్థూలోపాధి

నిబంధనా భవేత్'). కావున, జ్ఞానము వలన క్రియోత్పత్తి జరుగునని యంగీకరింపవలయును.

నేదాంతశాస్త్రమునందు జ్ఞానాంశునిము క్రియ యని యంగీకరింపబడినది గాని, క్రియయొక్క యంతురము జ్ఞానమని యంగీకరింపబడలేదు. జ్ఞానానంతరమే క్రియ జరుగుట అనుభవసిద్ధము. కావుననే, శ్రీ సుశేషరులు బహిర్విషయక జ్ఞానమునే (స్వంధమానే బహిర్జ్ఞానే) క్రియ యని ముక్తకంఠముగా చాటివారు.

అంతర్యామి యగు పరమేశ్వరుని సన్నిధానవశముననే ప్రాణక్రియ జరుగునని సిద్ధించుచున్నది. కావున, ఎచట నయినను, ఏ జీవునియందైనను దృశ్యమానమగు నా క్రియ, అంతర్యామి యయిన ఆ పరమేశ్వరునిదే యని యంగీకరింప నగును. ('అంతర్యామీశ్వర సన్నిధానాయత్తత్వాత్ ప్రాణాది చేష్టాయాః సర్వజంతుషు ప్రతీయమానా చేష్టాఽపి ఈశ్వరస్యైవేత్యర్థః').

వార్షికము

ఉత్పాద్య ప్రాప్య సంస్కార్య వికారోపాశ్రయా క్రియా
కరోతి గచ్ఛత్కున్మార్జ్ఞి ఛినతీతి ప్రతీయతే || ౨౫

పీ యా ష వ ర్షి ణీ

పరిస్పందస్వరూపమును ప్రదర్శించి, క్రియాకార్యమును నిరూపించుచు పరిణారూపముగల వ్యక్తక్రియను సోదాహరణముగా ప్రదర్శించుచున్నారు.

విశేష వివరణము

క్రియ, ఉత్పాద్యము (కరోతి), స్రాప్యము (గచ్ఛే), సంస్కార్యము (ఉన్మార్శి), వికార్యము (భిషత్తి) అ నాలుగు విధములుగ నుండును. కర్మకారక ఆశ్రయవ వలననే పరిణామరూప క్రియ ప్రతీయమాన మగున సమస్త క్రియలు ఈ చతుర్విధ క్రియలయందే అంతర్భూములు (కర్మకారకవ్యపాశ్రయా పరిణామక్రియా ప్రతీయతే,

వార్తకము

శివో బ్రహ్మాది దేహేషు సర్వజ్ఞ ఇతి భాసతే ।

దేవ తిర్యజ్మనుష్యేషు కించిజ్జ స్తారతమ్యతః ॥ ౨౬

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ఈ విధముగా జ్ఞానక్రియలు ఈశ్వరాశ్రయములనే ప్రతిపాదించి, ఆ యీశ్వరుడు ఉపాధిభేదము వలన అల్పజ్ఞుడుగ, సర్వజ్ఞుడుగ ప్రతీయమాను డగుచున్నాడని ప్రదర్శించుచు, ఆయనకు సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదమును నిరాకరించి ఏకత్వమును సిద్ధాంతీకరించుచున్నారు.

శివుడే బ్రహ్మ, విష్ణు, రుద్రాది శరీరములయందు సర్వజ్ఞుడుగా భాసించుచున్నాడు. దేవ, తిర్యక్, మనుష్యాది ఉపాధులయందు తరతమ భేదముతో నల్పజ్ఞుడుగా ప్రతీయమాను డగుచున్నాడు. ఒకే యీశ్వరుడు ఉపాధి

భేదము ననుసరించి, సర్వజ్ఞుడని, అల్పజ్ఞుడని వ్యవహరింప బడుచున్నారని గాని, ఆయన నిరంకుశుడే యని తెలియు వలయును.

వార్తి క ము

జరాయుజోఽండజలైవం సేవిదజః పున రుద్విజః ।

ఏతే చతుర్విధాః పూర్వక్రమశో న్యూనవృత్తయః ॥ ౨౭

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఇప్పుడు భూలోకము నందలి జ్ఞానతారతమ్యమును నిర్దేశించుచున్నారు.

జరాయుజములు (పశువులు), అండజములు (పక్షులు), సేవిదజములు (పురుగులు), ఉద్విజములు (భూమిని నీల్చుకొని వచ్చు వృక్షములు)- ఈ నాలుగు విధములయిన ప్రాణులు ఉత్తరోత్తరము అల్పజ్ఞానవృత్తులు కలవై యున్నవి. ఇచటగూడ 'పురుష త్వేవావిస్తరాం' అను శ్రుతి ననుసరించి జరాయుజములందు గూడ జ్ఞానాది తారతమ్యము ద్రష్టవ్యము.

వార్తి క ము

బ్రహ్మాదిస్తంభపర్యస్తా న్విష్నకలైవ కల్పనా ॥

సాక్షాత్కృతేనవచ్చిన్నప్రకాశే పరమాత్మని ॥ ౨౮

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఇప్పుడు ఈ వార్తికమునందు ఉపాధికృత భేదము యొక్క వాస్తవికతను నిరూపించుచున్నారు.

త్రివిధ పరిచ్ఛేద శూన్యమైన పరమాత్మయొక్క అపరోక్షసాక్షాత్కారము కాగా, బ్రహ్మాది స్తంభపర్యంతము స్వప్నమువలె కేవల కల్పనామాత్ర మగునని భావము.

విశేష వివరణము

ఈ ప్రపంచములోని సర్వపదార్థములు దేశ, కాల, వస్త్ర పరిచ్ఛిన్నములై యుండును.

పరమేశ్వరుడు త్రివిధపరిచ్ఛేదరహితుడు. అనగా ఆయన సార్వదేశికుడు, సార్వకాలికుడు, సర్వవ్యాపకుడు.

నిర్వికల్పసమాధి సాధన వలన, వేదాంతవాక్యజన్య జ్ఞానము పరిపక్వమైనపుడు సహజస్థితి లభించిన కాలమునందే బ్రహ్మపరోక్షానుభూతి కలుగును.

వ్యప్తిదోషము, తూలాజ్ఞానము యొక్క పరిణామశే స్వప్నము; శివశక్తి, మూలాజ్ఞాన పరిణామము. కావున వైదిక సిద్ధాంతానుసారము జాగ్రద్దశ, స్వప్నసదృశము. మెలకువ వచ్చినంతనే, స్వప్నము అదృశ్యమైపోవును. ఆరితిగనే, జ్ఞానోదయమయినంతనే జాగ్రత్ప్రపంచము గూడ వినష్టమైపోవును. ('అనవచ్చినప్రకాశే పరమాత్మని సాక్షాత్కృతే సతి సర్వకల్పనా జాగ్రతి ప్రబోధే విలీయనూన స్వప్నవత్ సహస్రైవ విలీయమానత్వాత్ స్వప్నతుల్యైవేత్యర్థః')

కల్పన, జ్ఞానస్వరూప మయిన చందమున, జగత్తు సయితము, జ్ఞానస్వరూపము. జ్ఞానభిన్నమైన దేదియు నిచట

లేదు. కావున, సమస్తము కల్పన యని భావించుట యుచితమే యగును. కాని, ఇది నీవకల్పన కాదు; శివజ్ఞానాత్మకమైన కల్పన యని తెలియజేయును.

వార్త క ము

అఘోరశీయా నృహతో మహియానితి వేదవాక్ ।

రుద్రోపనిషదప్యేవం ప్రాతి సర్వాత్మకం శివమ్ ॥ ౨౯

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

పరమేశ్వరుడు అమృతకంట అమృతనియు, వ్యాపకమైన సమస్త స్వత్వముకంట బృహద్రూపమనియు వేదవాణి, మఱియు రుద్రోపనిషత్తు స్తుతి చేయుచున్నవి.

విశేష వివరణము

పరమేశ్వరుడు సర్వాత్మకుడని చెప్పటకొఱకే 'అఘోరశీయాన్ నృహతో మహియాన్' అని శ్రుతి యుద్ధోపేక్షించినది.

వార్త క ము

ఈశ్వరో గురురాత్మేతి మూర్తిభేదవిభాగినే ।

వోమవద్యాప్యైదేహాయ దక్షిణామూర్తయే నమః ॥ ౩౦

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

ఈశ్వరుడు, గురువు, ఆత్మ అను మూర్తిత్రయ రూపముతో తనను విభజించుకొనిన వాడు, ఆకాశమువలె

వ్యాపకమైన దేహము గలవాడు నగు శ్రీ దక్షిణామూర్తికి
నమస్కారము.

విశేష వివరణము

‘గురుమూర్తయే, దక్షిణామూర్తయే’ అను పదద్వయము
ను ఇందు అర్థము చెప్పబడినది. ‘ఇహం నమః’ యనగా
ఆత్మసమర్పణ మని అర్థము. ఈ ప్రహ్వభావమును
చెప్పదలచి ‘ఆత్మేతి మూర్తి భేదవిభాగినే’ యని వార్తికమున
పేర్కొనబడినది. మూర్తిత్రయకృతమైన పరిచ్ఛేదభావ
శంకను నివారించుటకై ‘వ్యోమవద్వ్యాప్తదేహాయ’ అని
చెప్పబడినదని తెలియవలయును.

‘మూర్తిత్రయవిభేదినే’ యను పాఠాంతరము ననుసరించి
మూర్తిత్రయభేదమును నాశము చేయువాడని అర్థము
చెప్పికొననగును.

వార్తికము

ఇతి శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే ।

ప్రబంధే మానసోల్లాసే ప్రథమోల్లాస సంగ్రహః ॥ ౧౦

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరుతో నొప్పుడు నట్టి

ప్రబంధము యొక్క ప్రథమోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.



వీజస్యానైరివాఙ్మరో జగదిదం ప్రాక్షిర్వికల్పం పున
ర్యామాకల్పిత దేశకాలకలనావైచిత్ర్య చిత్రీరృతమ్ ।
మాయావీవ విజృంభయత్యపి మహాయోగీవ యస్సేవ్యచ్ఛయా
తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే॥౨

పీ యూ ష ప ర్ష ణి

పరివృత్యహానమగు ఈ ప్రపంచము వీజమునందు
అంతుర, పత్ర, పుష్ప, ఫలములు అవ్యక్తముగ నున్నరీతిగ,
జాతిగుణక్రియూదిభేదరహితమై సద్రూపమున నుండెను. తిరిగి,
సృష్ట్యారంభమున మాయాకల్పిత దేశకాలసంబంధము వలన
నేర్పడు వైచిత్ర్యములతో ఈ ప్రపంచమును పరమేశ్వరుడు
విద్రవజాలినువలె, యోగివలె స్వేచ్ఛామాత్రముచేత
విశేషముగా నానిర్భవింప జేయుచున్నాడు. తాదృశ శక్తి
సంపన్నుడగునట్టి యీశ్వరుడు, గురుమూర్తియు నగు
శ్రీదక్షిణామూర్తికి నమస్కారము.

విశేష వివరణము

కార్యము, కారణము నందుండుట అనుభవనిధము.
మృత్యు-ర్యము ఘటము; కటక కుండలాదులు స్వర్ణ
కార్యములు. ఈ జగత్తు కార్యము. దీనికి అభిన్న
నిమిత్తోపాదానకారణము ఆత్మ. కారణగుణములు కార్యము
నందు సంక్రమించును. ఆత్మ సత్య, జ్ఞాన, నిత్యత్వాది
లక్షణము. కాని, తద్విరుద్ధముగ విశ్వము అనృత, అజ్ఞాన,
అనిత్యత్వాది లక్షణము. కావున, ఈ విశ్వమునకు ఆత్మ

అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణ మెట్లగును? అను నాశంకతో
పలువురు పలురీతులుగ జగత్కారణమును వర్ణించుచున్నారు.
ఆ యీ వాదములు ఈ శ్లోకమున నిరాకరింపబడుచున్నవి.

ఆత్మయందు ప్రపంచావస్థానము పొసగ నేరదు.
ఏలన, ఆత్మ, కారణము కాదు. కారణము కానపుడు
ఆత్మ జగదారంభకుడా, లేక జగదాకారముగా పరిణామము
చెందెనా? యని యాశంక. ఆత్మ ఏకము, విభువు, చిద్రూపము.
అట్టి ఆత్మను జడప్రపంచమునకు ఆరంభకమని చెప్పజనదు.
జగదాకారమున పరిణామము చెందెననియు చెప్పటకు వలను
పడదు. ఏలన, నిరవయవ, నిర్వికార, చిద్రూపమునకు
పరిణామము అసంభవము. కాణాదులు నిత్యములు,
చతుర్విధములునైన పరమాణువులు జగదారంభకము లని
చెప్పుదురు. కాని, యీ పరమాణువులు జడములు. కావున,
అవి స్వతంత్రతక్తి గలవి కావు. ఇట్టి పరమాణువుల వలన
ఈ సమస్త బ్రహ్మాండసృష్టి యెట్లు జరుగును?

కావున, పరమాణువులు జగదారంభకము లనుట
సంగతము కాదు. నిరవయవములగు పరమాణువులకు
సంయోగము సర్వధా అనుపపన్నము. భిన్నములైన గో,
ఆశ్వముల వలె, కార్యకారణభావము నిరవయవములైన
పరమాణువులకు, జడ జగత్తునకు చెప్పట కుదరదు. పూర్వము
లేని కార్యప్రపంచము శశవిషాదము వలె (కుండేటికొమ్ము
వలె) అనుపపన్నము. అదియును గాక, పరమాణువు లున్న
వనుటకు ప్రమాణము లేదు.

ఇక, సాంఖ్యుల పరిణామవాదము సంగతము కాదు. వారు ప్రకృతి, స్వతంత్ర యని యందురు. ఈ జగత్తు ప్రకృతిపరిణామ నునుచున్నాదు. అయిన, ప్రకృతి జడమా? లేక, చేతనమా? జడమైనచో, జగత్సర్జన తునుమైన స్వతంత్రకర్త ప్రకృతికి లేదు. చేతన నుందు లేని, పరిణామి త్వము అసంభవము. చేతనాధిష్ఠితమైన నధాదులకు లోకమున ప్రవృత్తి కానవచ్చుచున్నది. స్వతంత్ర ప్రకృతిసదాభవము నకు ప్రమాణము లేదు. కావున, ప్రధాన కారణవాదము సంగతము కాగీరదు.

“సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” (శ్లో-ఉ.-౨-౧-౧)

“తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః”

(శ్లో. ఉ. ౨-౧)

“సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్” (ఛాం. ౬-౨)

“తద్దైక్షత బహు స్యాం ప్రజాయేయ ఇతి” (ఛాం. ౬-౨-౨)

“యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” (శ్లో. ఉ. 3-౧)

“య స్సర్వజ్ఞః సర్వవిత్ యస్య జ్ఞానమయం తపః

తస్మా దేతద్ బ్రహ్మ నామరూప మన్నం చ జాయతే”

(ముం. ఉ. ౧-౧-౧)

ఇత్యాది శ్రుతిసహస్రము వలన చేతనుడైన పరమాత్మ వలననే జగదుత్పత్తి శ్రూయమాణ మగుచున్నది. విలక్షణము లయినను, గోమయ, వృశ్చిక, పురుషకేళ,

లోమాదులయందు కార్యకారణభావము కన్పడుచు
కావున, అద్వైత సిద్ధాంతమునందు వివర్తపరిణామవ
వివక్షిత మగుచున్నది.

“సర్వం తం పరాదాత్ యోఽస్యత్ర ఆత్మనః
వేదః” (బృ. ౨-౪-౬).

ఇత్యాది శ్రుతులు ఆత్మాదిరిక్తముగ జగద్వేదన
నిరసించుచున్నవి. ‘ఘటోఽస్తి, పటోఽస్తి, ఘటః సు
పటః స్ఫురతి’ యని సత్తాస్ఫురణానువిధముగా
భూయమాన మగుచున్న విశ్వము మృదనువిధమైన ఘ
వలన సత్తాస్ఫురణాత్మక కార్యత్వము అని చె
యుక్తము.

కావున, ఆత్మయే ప్రపంచ సృష్టి, స్థితి, లయః
కారణమని చెప్పట సంగత మను నుద్దేశ్యమున “బీజసా
రివాంకురః” అను శ్లోకము ఆరబ్ధమైనది. సర్వసృష్ట్యుపా
నట్టి యీ సమస్తప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము నిర్వి
ముగా నుండెను. అనగా, భోక్తృ, భోగ్యాది వికల్పా
మైన కేవల ఆత్మరూపముగనే నుండెను. (బాటి
క్రియాది వికల్పాదిరహితం సన్మాత్ర మనీదితి శ్లో)

“ఆత్మా వా ఇహ కేక అగ్ర ఆసీత్” (ఐత. ౧-౧-౧)

“సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్” (ఛాం. ౬-౨-౨)

ఇత్యాది శ్రుతుల వలన పై విషయమే స్పష్ట
చున్నది. ‘బీజస్య’ యని దృష్టాంతము చెప్పబ
బీజములోపల అంకురము వలె సృష్టికి పూర్వము ఈ వి

అవ్యక్తముగా సున్నది. అంతురశబ్దము పల్లవ, పత్ర, పుష్ప, ఫల, శాఖాదులకు ఉపలక్షణము. ('బీజవయవానామేవ బీజ సంస్థాన పరిత్యాగేన అంతురాపత్తిరితి అస్మాభి రంగీక్రియతే' రామతీర్థః). తిరిగి సృష్టిసమయములో ఈశ్వరాధిష్ఠితమైన మాయచేత కల్పితములయిన దేశకాలముల యొక్క సంబంధ వైచిత్ర్యము వలన ఈ విశ్వము నానావిధభేదములతో విభక్తమైనది. "తన్నా సురూపాభ్యామేవ వ్యాక్రియతే"(బృ.౧-౪-౭) అను శ్రుతిచే ఈ విషయమే ప్రతిపాదించబడినది.

లోకమున, బౌద్ధసాధనములు గల కులాలాదులకు కార్యోత్పాదన సామర్థ్యము కనబడుచున్నది. అట్టితటి అద్వితీయుడు, బౌద్ధసాధననిర పేక్షుడు నయిన యీశ్వరునకు జగదుత్పాదకత్వము ఎటుల చెప్పనగును? అను ఆశంక బయలుదేరుచున్నది. ఈశ్వరుడు అనాది, అనిర్వచనీయ మాయాశక్తిచే నుపహితమైన చైతన్యము. అట్టి యీశ్వరుని యందు, స్వసంకల్పమాత్రము చేతనే ఐంద్రజాలికునివలె దేవర్షులు, పితృదూలు, యోగులవలె, జగదుత్పాదకత్వము ఉపపన్నమగునని "మాయావీవ" యని చెప్పబడినది. పరమేశ్వరుడు మాయావి వలె, లోకప్రసిద్ధమైన ఐంద్ర జాలికునివలె, విశ్వామిత్రాది మహాయోగులవలె స్వసంకల్ప మాత్రముచేతనే యీ జగత్సర్జనము చేయును.

"ఇంద్రో మాయాభి పురురూప ఈయతే"(బృ. ౨-౫-౧-౯)

"తదాత్మానగ్ం స్వయ మకురుత" (తై. ౨-౭),

"సచ్చత్యచ్ఛాభవత్" (తై. ౨-౬).

ఇత్యాది శ్రుతులు ఈవిషయమునే ముక్తకంఠముతో చెబుచున్నవి.

మాయావశమున, పరమేశ్వరునకు సద్విత్తీయత్వవ ప్రసక్తము కాదు. ఏలన, ఆ మాయ సయితము కల్పితమగుది, వాస్తవికము కాదు. ఆ యీశ్వరుడు జగత్కారణమగుటచే ఆయనకు వికారిత్వము చెప్పరాదు. జగత్కారణత్వము అనాది, అనిర్వచనీయ మాయాఘటితముగా కల్పితమగుటవలన, ఉపలక్షణత్వముచేత గూడ, ఆయనయందు వికారము అపాదించబడదు. ('విశేష్యధర్మానశ్రయేవ సః పరంపరయా వ్యావర్తక ముపలక్షణమ్')

కావున, ఏ దోషము లేకపోవుట వలన, ప్రత్యగాత్మాభిన్నమైన బ్రహ్మయే ప్రపంచ సృష్టి, స్థితి, లయహేతు వని భావము. 'తస్మై నమః' ఆ బ్రహ్మకు నమస్కారము. ("జగదిదం స్వాంతర్గతం యో విజృంభయతి తస్మై నమః ఇత్యన్వయః").

శ్రీ సురేశ్వరచార్యకృత
మా న సో ల్లా సః
ద్వి తీ యో ల్లా సః

అవతారిక

ప్రశస్తియొక్క సముపసంగం ఆత్మయే యీ జగత్తునకు
వీక్షక అభిన్న నిమిత్తోపాదాన కారణ మని ప్రతిపాదించు
బడినది. ఇప్పుడు ఈ ప్రాంతాంతమును నిరసించునట్టివారు,
ఆత్మభిన్నములైన తత్త్వమును సత్యమని, జగత్కారణ
మనియు ప్రతిపాదించునట్టివారు, జగత్సత్యత్వవాదులు నగు
వైతవాదుల సిద్ధాంతభిండానము చేయుచున్నారు. ప్రప్రథమ
ముగా కణాదనుహాన్ని ప్రతిపాదించిన వైశేషిక సిద్ధాంతమును
చెప్పుచున్నారు.

వార్తికము

ఉపాదానప్రపంచస్య సంయుక్తః పరమాణవః ।

మృదన్వితో ఘట స్తస్మాద్భావతే నేశ్వరాన్వితః ॥ ౧

పీ యా ష ప ర్షి ణి

సంయుక్తములయిన పరమాణువులు ప్రపంచమునకు
ఉపాదానకారణము. కావుననే, ఘటము మృదన్వితముగ
గోచరించును గాని, యీశ్వరాన్వితముగా గోచరింపదు.

విశేష వివరణము

పరమ సూక్ష్మములు, నిరవయవములు నయిన ద్రవ్య విశేషములే (పరమాణువులే) పరస్పరము సంయుక్తములై సావయవ కార్యములైన సమస్త జాగతిక పదార్థములన ఉత్పన్నము చేయును. ద్రవ్య, గుణ, కర్మ, సమవాయ సామాన్య, విశేషములని వైశేషికదర్శనము పదార్థషట్కమున అంగీకరించినది. వీనిలో నిత్యద్రవ్యములు (పరమాణు ఆకాశాదులు), నిత్యగుణములు. సామాన్యము, విశేషము సమవాయము, కారణము వలన జనించినవి కావు. అనిత్య ద్రవ్యములు పరమాణువుల వలన ఉత్పన్నములు. అనిత్య గుణము కూడ అనిత్య ద్రవ్యములలో చేరినదే. అందువలన గుణము ద్రవ్యకారణాధీనము. క్రియ గూడ ద్రవ్యముల నంతర్భూత మగుట వలన తదధీనమే యని, భావించవలయును. కావున, పరమాణువులే పరస్పరము సంయోగవచేంది జగత్కారణ మగునని తెలియవలయును.

స్వయముగా కార్యరూపమున పరిణామము చెందున ఉపాదానకారణ మనబడును. కనుక, మృత్తు ఘటమున ఉపాదానకారణము. న్యాయ, వైశేషిక దర్శనానుసారపరమాణువులే జగదాకృతిని పొందును.

కార్యమునందు ఉపాదానకారణము నదా అని సూత్రమై యుండును; ఆ కారణము స్పష్టముగా ప్రతీతమాన మగుచుండును. ఘటమునందు మృత్తువలె, పటవ

నందు తంతువులవలె ప్రతీత మగుచుండును. ప్రపంచము నందలి సర్వ పదార్థములు అచేతనములుగా గోచరించుచుండును. కావున, వాని ఉపాదానకారణము ఒకానొక అచేతన తత్త్వమే అయి యుండవలయును; చేతనుడైన యీశ్వరుడు కాజాలడు. ఏ పదార్థమైనను ఈశ్వరయుక్తమై, అనగా ఆత్మసమన్వితమై కన్పట్టదు. ఇచట ఈవిధముగా అనుమాన నిరూపణము చేయబడును.

“విమతాః అచేతనోపాదానకాః అచేతనాన్వితయా భాసమానత్వాత్ ; యః స్వసత్తాయాం యదన్వితో నియమేన భాసతే స తదుపాదానకో దృష్టః యథా మృదన్విత తయావభాసమానో ఘటో మృదుపాదానకః, తథాచేమే, తస్మా త్తథేతి”.

వార్తి క ము

పరమాణుగతా ఏవ గుణా రూప రసాదయః ।

కార్యే సమాన జాతీయ మారభంతే గుణాస్తరమ్ ॥ ౨

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ద్రవ్యమునకు కారణము అచేతన మయిన పరమాణు వని యంగీకరించినను, గుణమునకు కారణము ఈశ్వరుడు కావచ్చును గదా! యను శంక నిరాకరింపబడుచున్నది.

పరమాణుగతములైన రూప రసాది గుణములే ఉత్పన్నము కాబోవు పదార్థమునందు సమాన జాతీయమైన గుణాంతరము లను (భిన్నగుణములను) ఆరంభించునని భావము.

విశేష వివరణము

కారణ పరమాణువులలో నున్న గుణములే, కార్యము నందు తాదృశగుణములనే ఉత్పన్నము చేయును. తంతుగతమైన వర్ణమే (రంగే) పటగతమైన వర్ణమునకు (రంగుకు) హేతువు. పరమాణువులు నిర్గుణము లయినచో, కార్యము నందు గుణోత్పాదనమునకు కారణాంతరమును అంగీకరింప వలసియుండును. కాని, పరమాణువులు సగుణములు. ఆ సగుణత్వము అవ్యక్త మనునది వేతే సంగతి. పరమాణువుల సంయోగము వలన ఆ సగుణత్వము వ్యక్త మగును.

సమానజాతీయ గుణములనే ఉత్పన్నము చేయు నను వచనము విశేషగుణముల నుద్దేశించి చెప్పబడినది. ఏలన, వీరి సిద్ధాంతమునందు సయితము పరమాణ్వాదులలో నుండు సంఖ్యకారణముగా ద్వ్యణుకాది పరిణామము కలదు. ఆరీతిగనే, పరత్వ, అపరత్వముల యొక్క, చిక్కలముల యొక్క పదార్థముతోటి సంయోగము కారణముగా నంగీకరింపబడినది.

కణాద సిద్ధాంతమునందు పటగతమైన వర్ణము, తంతుగత వర్ణము భిన్న గుణములు. ఆ రెండింటికి జన్య జనక భావ సంబంధము చెప్పబడును. ఈ దృష్టితో వార్తికమున 'గుణాన్తరమ్' అని చెప్పబడినది. అత్యంత భిన్నమైన రూపము రసమునకు కారణము కాజాలదు. అందువలన 'సమాన జాతీయమ్' అని చెప్పబడినదని గ్రహింపవగును.

పరమాత్మములు, వారి గుణములు సమస్త బాహ్యక
పదార్థములను, తత్త్వములను ఉత్పన్నము చేయును. కావున,
ఈశ్వరుని ఉపాదానకారణత్వమునకు భంగము వాటిల్లును.
'అథ దేవే' అను సమాసచే ఉత్పన్నము సూచితము.

వా ర్తి ర ము

కార్యం యత్ర సమన్వేతి కారణం సమవాయి తత్ ।

చక్రాద్యం సాధనం యత్తు ఘటస్యాసమవాయి తత్ ॥ ౧

పీ యూ ష ప ద్వి తీ

లోకప్రసిద్ధము, సేవప్రసాదితము నయిన యీశ్వర
కారణత్వమునకు భంగము వచ్చుచున్నది గదా! యను
అశంక యుత్పన్నమగుచున్నది. కావున, కణాద మతాను
యాయులు పైటికొనుటకు నీవి సాధనత్వముగ, నిమిత్తకారణ
ముగా సంకీర్తించెడి. పైటికేవలమున కారణములు
మాకు నిధములు. (సమవాయి కారణము, నిమిత్తకారణము,
అసమవాయి కారణము). కావున, పైటికే సమవాయి
కారణము నేనుపింప జూచుచున్నది.

కార్యము ఎక్కడ నుండఁ గుండునో, అది సమవాయి
(ఉపాదాన) కారణముగ పృచ్ఛపూరింపబడును. చక్రకాదీ
సాధనములు ఘటమునకు అసమవాయి (నిమిత్త) కారణములు.

విశేష వివరణము

“యస్మిన్ సమవాయానంద్యం కార్యం సమవాయే
తత్సమవాయికారణం, తేదేవ ఉపాదానశబ్దవ్యాప్యమ్” అని

రామతీర్థ వచనము. వేదాంత సిద్ధాంతమునందు దీనిని ఉపాదాకారణ మందురు. మృత్తునందే సర్వదా ఘటము ఉండదీనికి నుదాహరణము. “యత్ సమవాయోతర సంబంధం కారోత్పత్తికారణం తత్ నిమిత్తమ్” అను రామతీర్థుడు నిమిత్తకారణ నిర్వచనము చెప్పియున్నాడు. సమవాయి కారణము కానిది అసమవాయి కారణమని అసమవాయి కారణమే నిమిత్తకారణమని భావింపబడిన నిమిత్తకారణములయిన చక్ర, దండాదులు ఘటముకంటే భిన్నములు. కారోత్పత్తికి నిమిత్తకారణము అవశ్యకగాని, కార్యస్థితికి (ఘటాది కార్యము యొక్క- యనికి అవశ్యకము కాదు.

వార్తికము

సమవాయిని తిష్ఠే ద్యత్ సమవాయాశ్రయే తథా ।

కార్యైవధృతసామర్థ్యం కల్ప్యతే అసమవాయి తత్॥

పీ యా ష వ ర్తి ణి

సమవాయి కారణమునందు, లేక సమవాయి కారణ శ్రేయమునందు ఏది యుండునో, మఱియు కారోత్పత్పాదననందు అత్యంతము ఏది యావశ్యకమో, (‘అవధృతసామర్థ్యం అనన్యథాసిద్ధమ్’), అది అసమవాయికారణమని భావించుడును.

విశేష వివరణము

“స్వకార్యస్య సమవాయో యస్మిన్ తత్ సమవాయి తస్మిన్ యత్తిష్ఠేత్ తదసమవాయి.” పటమున:

(వస్త్రమునకు) సమవాయి కారణమైన తంతునైనను (చుండు, తంతుసంయోగము ఉండును. కావున, తంతుసంయోగము అసమవాయి కారణము.

(“స్వకార్య సమవాయి కారణస్వాత్మ్యేనైవ యత్ తిష్ఠేత్ తత్ అసమవాయి.”)

తంతుగతవర్ణము పటగతమైన వర్ణమునకు అసమవాయి కారణము. ఏలన, తంతుగతమైన వర్ణము వస్త్రమునందలి వర్ణమును ఉత్పన్నము చేయును. పటమునకు సమవాయి కారణమైన తంతునైనందు ఆ రంగు ఉండును.

పటము పటగత వర్ణమునకు సమవాయి కారణము. పటగతమైన వర్ణము పటమునందు సర్వదా యుండును.

వార్తి క ము

నిమిత్తం కారణం తేషా మిశ్వరశ్చ కులాలవత్ ।

పీ యూ ష ప ర్షి డి

ఈవిధముగా కారణజైవిధ్యమును వివరించి యీశ్వరుని కారణత్వమును చెప్పుచున్నారు.

కారణత్రయము కార్యాశ్రితమని స్వరూపతః నిర్దేశించి, యీశ్వరుడు సర్వకార్యోత్పత్తికి నిమిత్తకారణమని చెప్పుచున్నారు (నైయాయికులు, వైశేషికులు). అన్యనిమిత్త కారణము లున్నను, సర్వకార్యజాతమునకు ఈశ్వరుడు కూడ నిమిత్తకారణమని వారు చెప్పుదురు. ఏలన, చేతనాధిపాత

లేక, అచేతనప్రవృత్తి సంగతము కాదు. చక్ర, దండాదులున్నను, కులాలుడు లేకపోయినచో, ఘట, శరవాది కార్యోత్పత్తి యసంభవము. ఇచట, అనుమానప్రయోగము ఈరీతిగ నుండును. “విమతం చేతనాధిష్ఠితాచేతనకారణకం, కార్యత్వాత్, ఘటాదివత్”.

వార్తికము

యత్ కార్యం జాయతే యస్మా త్తస్మిన్ ప్రతితిష్ఠతి || ౫

మృత్తికాయాం ఘట స్తన్తౌ పట స్స్వర్ణేఽగ్నియలీకమ్ ||

ఇతి వైశేషికాః ప్రాహు స్తథా నైయామికా అపి || ౬

పీ యా ష ప ర్తి తి

ఏ కార్యము ఏ యుపాదానకారణము వలన జనించునో, ఆ కార్యము ఆ ఉపాదానకారణమునందు సర్వదా యుండును. ఉదా :- మృత్తికయందు ఘటము, తంతువునందు పటము, సువర్ణమునందు అంగుళీయకము. ఈవిధముగా నైశేషికులు, నైయామికులు గూడ చెప్పుదురు.

వార్తికము

రజస్సత్త్వం తమశ్చేతి ప్రధానస్య గుణా స్త్రయః ।

రజో రక్తం చలం తేషు సత్త్వం శుక్లం ప్రకాశకమ్ || ౭

తమః కృష్ణం చావరకం సృష్టి స్థిత్యంతరహేతవః ।

ఇతి సాంఖ్యశ్చ భాషన్తే తేషాం దూషణ ముచ్యతే || ౮

పీ యూ ష పర్వణి

చేతనమును నిమిత్తబాధనముగా యంగీకరించుచు నిరీశ్వర సాంఖ్యమతమును ప్రతిపాదించుచున్నాడు.

ప్రధానము యొక్క - గుణములు మూడు. అవి రజ సత్త్వ తమోగుణములు. అవి సృష్టి, స్థితి, లయములను కారణములు. వానిలో రజోగుణము ఎల్లవి పశ్యము కలది, గతి శీలమైనది. సత్త్వగుణము ధపశివశ్యము కలది; జ్ఞానప్రకాశకమైనది. తమోగుణము నల్లని రంగు కలది; ఆవరకము (అచ్ఛాదకము). ఈరీతిగా సాంఖ్యమతానుమానులు వక్కాణింతురు. ఈ స్తోత్రమునందు సాంఖ్యమతానుమానుల దోషము చెప్పబడుచున్నది.

విశేష వివరణము

ప్రకృతికి, ప్రధానమున సాంఖ్యుని పరిభాష. బంధ, మోక్ష, భోగాదు లన్నింటియందు ఈ ప్రకృతి ముఖ్యమగుటం జేసి, యిది 'ప్రధాన' మను నామముతో ప్యవహరింపబడును.

సృష్టి, స్థితి, లయ పేరువులు రజ సత్త్వ తమోగుణముని యంగీకరించుట వలన, నీరి సిద్ధాంతమునందు ఈశ్వరుని యావశ్యకత లేదు.

గుణత్రయ సామ్యావస్థలో నది ప్రధాన మనబడును. అయినను, సత్త్వ, రజ, తమోగుణములు సదా తోడుగనే యుండును. ఈ గుణత్రయము యొక్క కార్యములు భిన్నములు

గనే యుండును. ఈ గుణముల వలన జనించు కార్యములతో తాదాత్మ్యనుభూతియే భోగము, బంధము.

రజోగుణము విషయాసక్తిని కలిగించును, ఈ గుణము చలనస్వభావము కలది; మిగిలిన రెండు గుణములకు నుపప్లంభకముగ నుండును. “అజా మేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణామ్” అను శ్వేతాశ్వతర శ్రుతివాక్యమును ఆధారముగా వైకౌన్ఠి, సాంఖ్యశాస్త్రము ఈ గుణత్రయమునకు మూడు వర్ణములను (రంగులను) నిరూపించినది. సత్త్వగుణము సూక్ష్మతమము, లఘువు నయినది. దీనివలన బాహ్యజగద్విషయకమైన జ్ఞానము కలుగును. తమోగుణము స్థూలము, మలినము నయినది. ఇది సత్యమునకు ఆవరకము, అవివేకపేతువు.

ఈ స్తోత్రమునందు సాంఖ్య, వైశేషిక, వైయాయిక సిద్ధాంతములను, స్వభావవాద, శూన్యవాద, వైవ, యోగాది వాదముల నన్నింటిని ఖండించి, అద్వైతసిద్ధాంత ప్రతిష్ఠాపనము చేయబడినది.

మునుముందుగా, వైశేషికమత నిరాకరణము చేయబడుచున్నది.

వాత్తికము

అంకురాది ఫలానేషు కార్యేష్వస్తిత్వ మిష్యతే ।

కుత ఆగత్య సంబద్ధా వటవీజేషు తే కణాః ॥ ౯

పీ యాష ప ర్విణి

అంకురాది ఫలపర్యంతము గల సర్వకార్యములయందు సత్త యంగీకరింపబడును. వటవీజమునందు ఆ పరమాణువులు ఎచటనుండి వచ్చి సంబద్ధములయినవి ? అని భావము.

విశేష వివరణము

“యనన్వితం తాన్వితం సదా తృప్త్యే తదపాదానమ్”
 ఏది కార్యమునందు సత్వదా అన్వితము యుండునో, అది
 ఉపాదానకారణముగానుండును. ఇది సత్వదా సత్వతత్వమున
 స్థితము. అందుచేత సత్వతాన్వితముగానుండు సత్వ ఉప
 లభ్యమాన మగుచుండును. తాన్విత, సత్వదానానామై
 సర్వకార్యములు ఉపాదానకారణము. సర్వకార్యములు
 ఎవలను సత్వతత్వమున కప్యయ్యుండును. తాన్విత, సర్వకార్యములు
 లను కారణ మగుట బోధగద. ద్వ్యుపాదకమునకు మాత్రము
 అది (సర్వకార్యములు) తాన్వితము తాన్వితము గాని, సర్వ
 కార్యములకు తాన్వితము తాన్విత. (“ఏషాం ద్వ్యుపాదకమాత్రే
 అన్వయసంభవోఽపి సత్వతాన్వితస్వరూప్” తాన్విత,
 పరమాణువులు ఉపాదానకారణ మగుట చెల్లినదను.
 ద్వ్యుపాదకము తాన్వితకార్యముగానుండు సత్వదానానామై
 ననుటకు ప్రమాణము లేదు. అట్లుండునచో, పిండమిత్వమైన
 ఘటము లభింపవలసి యుండును. శకలముగానుండు ఘటము
 గాని, క పాలముగానుండు పిండముగాని యుండుటయసంభవము.
 ఏలన, పూర్వస్థితి (విశ) నష్టము కాక, ఉత్తరదశాభావము
 అసంభవము. నష్టమైనది ఉపాదానము కాగదను. నశించునట్టి
 పూర్వదశావస్థానములు ఉత్తరదశావస్థయందు ఉపాదానత్వము
 చెప్పినచో, సర్వకార్యమునకు సలుతము పరమాణువులే
 ఉపాదానకారణ మగుట ప్రసక్త మగును. పరమాణువులు

అత్యింద్రియము లగుటవలన, తదాశ్రితమైన కార్యము ఇంద్రియ గోచరము కాదు. కావున, సమస్త కార్యములయందు అన్యితమై యుండు వస్తువునకే ఉపాదానకారణత్వము చెప్ప వలయును. తాదృశమైన వస్తువు సన్మాత్రమైన బ్రహ్మయే.

కార్యార్థియైన వ్యక్తి దేనిని గ్రహించునో, అది ఉపాదానకారణము అని యంగీకరించినను, ఫలార్థి బీజమును గ్రహించునుగాని, పరమాణువులను గ్రహించడు. పరంపరయా కారణరూపముతో పరమాణువులను గ్రహించునని యందు రేని, బ్రహ్మవివర్తమైన బీజగ్రహణమునందు బ్రహ్మకూడ గ్రహింపబడును. సద్రూపమైన బ్రహ్మ, బీజమునందు సమన్వితమై యుండును గాని, పరమాణువులు ఉండవు. (“సతస్తు బీజేవ్యన్వయ దర్శనమస్తి, న పరమాణూనామ్”). కావున, పరమాణు కారణవాదము దుర్బలమని తెలియ వలయును.

వాక్యము

కారణాన్తర్గతం కార్య మితి సర్వైశ్చ సమ్మతమ్ ।

తస్మా త్సత్తా సుచరత్తా చ సర్వత్రాప్యనువర్తతే ॥ ౧౦

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ప్రతి కార్యము ఉపాదాన కారణాంతర్గత మను విషయము అందఱకు సమ్మతమే. కావున, సత్తాస్ఫురత్తలు (సత్తాప్రకాశములు) సర్వత్ర అనువర్తించును. అందువలన,

సత్తాస్ఫురత్తలు ఉపాదానకారణ మని భావింపబడును.
(‘ప్రకాశమానా సత్తా సర్వత్ర కార్యమాత్రే అనువర్తత
ఇతి సై హోపాదానం సిద్ధిమే’.)

వార్తి క ము

పుష్పే ఫలత్వ మాపన్నే క్షీరేచ దధితాం గతే ।

విజాతీయాః ప్రవర్తంతే గుణా రూప రసాదయః ॥ ౧౧

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

పరమాణువును ఉపాదానకారణ మని యంగీకరింపక
పోవచ్చుగాక. కాని, పూర్వకార్యము ఉత్తర (అనంతర)
కార్యమునకు ఉపాదానకారణ మని యేల భావింపరాదు ?
బ్రహ్మను అంతిమ ఉపాదానకారణ మని యంగీకరించినను,
బ్రహ్మకు సర్వకార్యములయందు ఉపాదానత్వము పొసగదు
అను ఆక్షేపమునకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

పుష్పమునకు ఫలత్వము సిద్ధించినపుడు, క్షీరము
దధిరూపమున పరిణమించినపుడు విజాతీయములైన రూప
రసాది గుణములు ప్రవృత్తము లగును. పుష్ప, ఫలములకు,
క్షీరదధులకు సమాన స్వభావము గల ఉపాదాన, ఉపధేయ
భావములు కనబడుట లేదు.

విశేష వివరణము

ఉపాదానకారణము యొక్క గుణములు, కార్యమునందు
సమానజాతీయగుణోత్పాదకము లగును. పుష్పగుణములు,
ఫలగుణములు అత్యంత భిన్నములు. కావున, పూర్వ

కార్యము ఉత్తరకార్యమునకు ఉపాదానకారణమని చెప్పటయుక్తము కాదు. “ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః, ఆకాశాద్వాయుః” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములకు సృష్టిక్రమమును చెప్పటయందే తాత్పర్యము గాని, ఉపాదానకారణత్వము చెప్పటకై యీ వాక్యములు ప్రవృత్తములైనవి కావు. ఆకాశాదులయందు పార్వాపర్యము ఉన్నదిగాని, పూర్వ పూర్వకార్యములు ఉత్తరోత్తర కార్యములకు ఉపాదాన కారణములు కావు. ఏలన, అని సమానజాతీయగుణములు గలవి కావు. బ్రహ్మయే ఉపాదానకారణమని తెలియ వలయును.

వార్తికము

కారణం కార్య మంశోఽంశీ జాతి వ్యక్తీ గుణీ గుణః ।

క్రియా క్రియావా నిత్యాద్యాః ప్రకాశస్యైవ కల్పనా॥౧౨

పీ యా ష వ ర్షి జీ

ఆకాశమువలె అమూర్తమైన ప్రకాశ సన్మాత్రమునకు కార్యారంభకత్వము ఎటుల యుపపన్నము? అనిన, ఏరీతిగను కాదని చెప్పదుము. అగ్నిన, కారణత్వము ఎట్లు ఉపపన్నము? అనిన, సర్వకల్పనలకు బ్రహ్మ, వివర్తాధిష్ఠానము. సర్వ ధారాదులకు కారణము రజ్జువు రీతిగా అని చెప్పిన, సన్మాత్రము సర్వకార్యములకు వివర్తకారణమని తెలియ నగును.

విశేష వివరణము

కారణము (బీజము), కార్యము (అంకురము), అంశ (తంతువు), అంశి (పటము), జాతి (గోత్రము), వ్యక్తి (గోశు), గుణము (ఎరువు), గుణి (ఎక్కిని కమలము), క్రియ (చలనము), క్రియాశ్రయము (చలనము గలది) మొదలగునవి (విశేషాదులు) అన్నియు, ప్రకాశము (జ్ఞానము) యొక్క కల్పనలే. అనగా, రూపాంతరములు, వ్యవహారములు మాత్రమే యని భావము.

వార్తకమనలి 'ఆది' శబ్దము వలన విశేషము, విశేషి, సమవాయము, సమవాయి, విశేష్యము, సదృశము, సాదృశ్యము మొదలయినవానిని గ్రహింపనగును. ఈ కల్పనలు వ్యవహారములు, ప్రకాశము యొక్క- సన్మాత్ర స్ఫురణ వివర్తరూపములే యని గ్రహింపవలయును.

ఆరంభవాదమునందు గాని, పరిణామవాదమునందు గాని, పరమాగ్ధత, కార్యకారణభావ నిరూపణము అసంభవము. వాదాంతరము అతి తుచ్ఛమయిన దగుటంజేసి, స్వప్రకాశ చిద్రూపమునందు (చిదాత్మ యందు) ఈ విశ్వము మాయా విజృంభితమని భావము.

వార్తకము

చైతన్యం పరమాణూనాం ప్రధానస్యాపి నేష్యతే ।

జ్ఞాతేక్రియే జగత్స్థైర్యై దృశ్యతే చేతనాశ్రయే ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

“స ఏషోఽణిమైతదాత్మ్య మిదగ్ం సర్వమ్” (చాం. ౬-౭)
“తమ ఆసీ త్తమసా గూఢ మగ్మ్” (ఋ. ౧౦) ఇత్యాది

శ్రుతి వచనములు పరమాణువులకు, ప్రధానమునకు జగత్కారణత్వమును చెప్పుచున్నవి గదా; కావున, అనుమాన సిద్ధమైన ప్రకాశరూపత్వము వానికి గూడ నంగీకరింపవచ్చును గదా? అను ప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

పరమాణువులకు, ప్రధానమునకు వైతన్యము ఆశ్రయ మని చెప్పుట అంగీకార్యము కాదు. సమస్త విశ్వమునందు జ్ఞాన క్రియలు చేతనాశ్రయములై కన్పట్టుచున్నవి.

విశేష వివరణము

వైశేషికులు పరమాణువులను, సాంఖ్యులు ప్రధానమును జడరూపములని భావించుదురు. వైశేషికుల దృష్టిలో ఆత్మగూడ, జడము. అత్మమనస్సంద్యోగము వలన జ్ఞానము ఉత్పన్నమగునని వారందురు. సాంఖ్యుల దృష్టిలో పురుషుడు చేతనుడే గాని, ప్రకృతి కంటె సర్వథా భిన్నుడు.

‘తదైక్షత’ అను శ్రుతివచనము వలన, ప్రధాన, పరమాణువులకు చేతనత్వము, జగత్కారణత్వము సిద్ధించదని తెలియుచున్నది. ‘బహు స్యాం ప్రజాయేయ’ యని చెప్పుటవలన, ఆత్మకు ఈక్షణము (అలోచన), బహుభవనము ఒకేమారు సిద్ధించుచున్నవి. కావున, ఆత్మకు నిమిత్తకారణత్వము చెప్పజనదు (న చ తటస్థేశ్వరస్య కర్తుః నిమిత్తభూతస్యేతి యుక్తమ్’).

చేతనసంబంధరహితముగా, అచేతన ద్రవ్యమునందు జ్ఞానక్రియలు సంభవింపనేరవు. కావున, జగత్కారణమైన సద్రూపమే జ్ఞానక్రియలకు ఆశ్రయమని యంగీకరింపనగును.

పూటస్థుడైన యీశ్వరునకు జ్ఞాతృత్వ, కర్తృత్వములు ఎట్లు కలుగుచున్నవి? అని శంకింపరాదు. ఆ జ్ఞాతృత్వ, కర్తృత్వములు గూడ మా మాశక్తి యోగము వలననే కలుగుచున్నవి గాని, మఱియొకదానివలన కలుగుటలేదు. మాయాశక్తివలననే, అవ్యయుగం, పరిణామరహితుడు, విప్రియుడు, అనంగుడు నయిన పరమేశ్వరుడు ఈక్షణ, సృజనాదులను చేసి, సర్వజ్ఞుడు, సర్వక్రియావంతుడని భావింపబడును. ఆ మాయాశక్తియందే, కార్యకారణాత్మకమైన సమస్త నిశ్చయము అవ్యక్త గూఢముతో నున్నది. మాయాశబ్దవిత్పడైన యీశ్వరుని, యీ స్రవంచమునకు అభిన్ననిమిత్తోపాదాన కారణమని శ్రుతి వర్ణించుచున్నది. అచేతనమునందు జ్ఞానక్రియలు ఎచటను కన్పడుటలేదు. కార్యకారణరూపమైన ఉపాధ్యావేశము చేతనే కులాలుని యందు జ్ఞానక్రియలు కన్పడుచున్నవి. ఆరీతిగనే, కార్యకారణరూపము, తత్సంస్థార రూపము నయిన ఉపాధియొక్క ఆవేశము వలననే, పరమేశ్వరుని యందు సయితము జ్ఞానక్రియారూపమైన శక్తిని అంగీకరింపనగును. ('తథాచ జగత్కారణస్య ఈశ్వరస్య కార్యకారణోపాధ్యావేశాత్ కులాలజీవస్యేవ కార్యకారణ తత్సంస్కారాత్మక మాయోపాధ్యావేశాత్ జ్ఞానక్రియే శక్తి భవిష్యత ఇత్యుక్తమ్').

“యథా చ తక్షోభయథా” (బ్ర. సూ. ౨-౩-౪౦) అను సూత్రము ఈవిషయమునే స్పష్టము చేయుచున్నది.

వార్తి క ము

కాలరూప క్రియాశక్త్యా జీరాత్పరిణామే ద్దధి ।

జ్ఞాతృ జ్ఞాన జ్ఞేయరూపం జ్ఞానశక్త్యా భవే జ్జగత్ ॥ ౧౪

పీ యా ష వ ర్తి ణీ

పాలు, స్వయముగనే దధిరూపమున పరిణామము పొందుట అనుభవసిద్ధము. కావున, చేతనాపేక్ష లేకయే కార్యము జనించుట సంభవము అని సాంఖ్యులు చేయు శంక నిరాకరింపబడుచున్నది.

కాలరూపమైన క్రియాశక్తివలననే స్థీరము దధిరూపమున పరిణమించుచున్నది. అటులనే, జ్ఞానశక్తిచేత జ్ఞాతృ, జ్ఞాన, జ్ఞేయరూపమైన విశ్వము ఏర్పడు చున్నది. “యస్మద్ద్వేష భూతేషు తిష్ఠన్” అనును బృహదారణ్యక శ్రుతి కాల మను క్రియాశక్తిసర్వగతుడు, అంతర్యామియు నయిన యీశ్వరుని శక్తి యనియు, తదధిష్ఠితమైన స్థీరము వలన దధిరూపమున పరిణామము చెందుచున్నదనియు చెప్పుచున్నది. ఇది స్థీరము యొక్క స్వభావ గుణినచో, ఎల్లప్పుడు దధిరూప పరిణామము ప్రసక్తము కావలసివచ్చును. అట్లుగుట అనుభవ సిద్ధము కాదు. దీనివలన, కాలము గూడ పరమేశ్వరుని శక్తి

యొక్క ఆకారభేదముని నిదిగ నుగించుచున్నది. “పరానస్య శక్తి ర్వినిధైవ త్రయోయశే” యని శ్వేతాశ్వతః శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇప్పుడు జ్ఞానరూపశక్తిని నివరించి, ఆ జ్ఞాన శక్తియే జగత్కారణమని నివరించుచున్నారు.

జ్ఞానస్వరూపుడైన యీశ్వరుని యందలి శక్తియే జ్ఞానశక్తి, ఆ జ్ఞానశక్తిచేతనే మమేశ్వరుడు ఈక్షణవ్యవహారము చేయును. (జ్ఞానం నామ జగత్కర్తృ రీక్షణవ్యవహార ప్రవర్తికా మూలగావృత్తిః, సా ఆభాసే త్యుచ్యతే”) ఆ మాయాశక్తి, స్వాశ్రయము, మాయాశబలితుడు నయిన యీశ్వరునకు జ్ఞాతృత్వసంపాదిక యగును; స్వరూపతః, జ్ఞానరూపముతో నుండును. జ్ఞేయము, సృజ్యమునయి జగత్తును భాసించ జేయుచు, తదాకారాకారిత్యమై జ్ఞేయరూపము దాల్చును. ఈరీతిగ, జ్ఞానశక్తివలన, జగత్తు ఏర్పడుచున్నదని గుర్తింపనగును.

వార్తికము

జ్ఞానం ద్విధా వస్తుమాత్రద్యోతకం నిర్వికల్పకమ్ ।

సవికల్పంతు సంజ్ఞాదిద్యోతకత్వా దనేకధా ॥

పీ యూ ష వర్షిణి

పూర్వోక్తమైన జ్ఞానశక్తి సామాన్యశక్తి, విశేష శక్తిరూపముతో ద్వివిధమని విభజించి చెప్పబడుచున్నది.

జ్ఞానము ద్వివిధము. ఒకటి, వస్తుమాత్రద్యోతక జ్ఞానము. అనగా, సామాన్యరూపముతో సృజ్యమానము

లయిన సమస్త పదార్థములను ద్యోతనము చేయు జ్ఞానము. ఇది నిర్వికల్పక జ్ఞాన మని వ్యవహరింపబడును. రెండు అనేక ప్రకారజ్ఞానము. అనగా, నామము మొదలగు విశేషరూపములను భాసింపజేయు జ్ఞానము. ఈ జ్ఞానమును సవికల్పక జ్ఞాన మందురు.

“ఏకోఽహం బహు స్యాం ప్రజాయేయ” యని, యీ నిధముగా సృష్టియొక్క మొట్టమొదటి వృత్తిని సామాన్యకారణ విషయముగా జేసికొనిన జ్ఞానము నిర్వికల్పక జ్ఞానము. ఆ నిర్వికల్పక జ్ఞానమే మరల ఆకాశాది భూత భౌతిక ప్రకారముతో అనేకనిధములయిన స్రష్టవ్యాధి విశేషములను ద్యోతనము చేయుటవలన సవికల్పకజ్ఞాన మని వ్యవహృత మగును.

వార్తిక ము

సంకల్ప సంశయ భ్రాంతి స్మృతి సాదృశ్య నిశ్చయః।
ఉహోఽనధ్యవసాయశ్చ తథాఽన్యైః సుఖవా అపి॥ ౧౬

పీ యా ష వ ర్తి తి

జ్ఞానమునకు స్వరూపతః, భేదము లేకపోయినను, జ్ఞేయ పదార్థము యొక్క ఆకార భేదము వలన భేద మున్నటుల భాించును. పూర్వశ్లోకమునందు చెప్పబడిన అనేక వృత్తులు లోకానుభవము ద్వారా వివరింపబడుచున్నవి.

‘ఇపుడు దీనిని చేసెదను’ అను మానసికవృత్తియే సంకల్పశబ్దముచే నభిహిత మగును. (“ఇదం ఇదానీం కరిష్య

ఇత్యేవమాకారా మనోవృత్తిః సంకల్పః'). అనిర్ధారితమైన అనేకవిధ జ్ఞానము సంశయము. ('అనిర్ధారితానేకకోటికం జ్ఞానం సంశయః').

అది కానిదానిని అది యని తలచుట భ్రాంశి. భూత కాలమునకు సంబంధించిన అనుభవము వర్తమానకాలము నుండు భాసించుట స్మృతి. ఇది దీనితో సదృశమైనదను వృత్తియే, సాదృశ్యము ('సాదృశ్యమిద మనేన సదృశమిశ్యేవ మాకారా వృత్తిః'). ఇది యిదియే యను వృత్తిజ్ఞానము నిశ్చయము. దృష్టమగు సాధర్మ్యము చేత గాని, వైధర్మ్యము చేత గాని, అన్యమును ఊహించుట ఊహ. ('ఊహో దృష్ట సాధర్మ్యేణ వైధర్మ్యేణ వాఽన్యస్యోత్పేక్షా'). పరిదృశ్య మానమగు వస్తువునందు సముతము అనిశ్చయాత్మక వృత్తి జ్ఞానమే అనధ్యవసాయము. ('అనధ్యవసాయో దృశ్య మానేపి వస్తుని అనిశ్చయమాత్రరూపా వృత్తిః'). ఇదే విధముగా, ఇతరములగు లోకప్రసిద్ధములయిన విశేషాను భవములు ప్రత్యక్షాని భేదముతో ఆ జ్ఞానశక్తియే అనేక విధములుగా నగుచున్నది.

వార్తి క ము

ప్రత్యక్ష మేకం చార్వాకాః కణాద సుగతో పునః ।

అనుమానం చ తచ్ఛాపి సాంఖ్యాః శబ్దం చ తే అపి॥ ౧౭

న్యాయైకదేశినోఽప్యేవ ముపమానం చ కేచన ।

అర్థాపత్త్యా సహితాని చత్వార్యహ ప్రభాకరః ॥ ౧౮

అభావ ప్తానైతాని భాట్టా వేదానిన స్తథా ।

సంభవైతిహ్యాయుక్తాని తాని పౌరాణికా జగుః ॥ ౧౯

పీ యా ష వ ర్షి ణీ

చార్వాకులు ఇంద్రియములు, పదార్థముల సంయోగము వలన జనించు జ్ఞానమునే ఏకైక ప్రమయని యందురు. అనగా, ఇంద్రియ ప్రత్యక్షజ్ఞానము నొక్కదానినే ప్రమాణముగా భావింతురు. వైశేషికదర్శనాచార్యుడైన కణాదుడు, ఆత్మను క్షణికవిజ్ఞానాతిరిక్తమైన స్వతంత్ర సత్త కలదానినిగా భావింపని గౌతమబుద్ధుడు- ఈ యిరువురును ప్రత్యక్ష, అనుమానము లనెడి రెండు ప్రమాణములను అంగీకరింతురు. కణాదుడు షట్పదార్థతత్త్వవాది; గౌతమబుద్ధుడు, క్షణిక జ్ఞానాత్మవాది. “వ్యాప్తి పక్ష ధర్మతా విశిష్ట లింగ జ్ఞాన లక్షణం అనుమానమ్” అని అనుమానలక్షణము. ధూమము గల పర్వతమును జూచినపుడు, ధూమ, అగ్ని వ్యాప్తిజ్ఞానము కలవానికి ‘పర్వతో వహ్నిమాన్’ అను జ్ఞానము కలుగును. అదియే అనుమానము. సాంఖ్యులు ప్రత్యక్ష, అనుమానము లతో బాటు శబ్దమును (అప్తవాక్యమ్) గూడ ప్రమాణ కోటిలో జేర్చి, మూడు ప్రమాణములను అంగీకరింతురు. కాపిల ప్రవర్తిత సాంఖ్యమే కాక, సేత్వరసాంఖ్యవాదియైన పాతంజలదర్శనము గూడ ప్రమాణ త్రయమును అంగీకరించినది.

ప్రాచీన వైయాయకులు (న్యాయైకదేశినుః) గూడ పై మూడు ప్రమాణములను అంగీకరింతురు. కొందఱు

నై యాయీరులు (సవ్య నై యాయీరు లయిన గౌతమీయులు)
 పూర్వోక్త ప్రమాణములతోబాటు 'ఉపమాన' మను నాల్గవ
 ప్రమాణమును గూడ నంగీకరింతురు. "అతిదేశవాక్యాగ్రజ్ఞాన
 సహకృత సాదృశ్యవిశిష్ట సింహజ్ఞానలక్షణం ఉపమానమ్" అని
 ఉపమానలక్షణము. 'గవయ' మను మృగము గోవువలె
 నుండును, (గోసదృశో గవయః) అని ఒక అటవికుడు చెప్పగా,
 విని యుందుము. తరువాత, అరణ్యములో గవయమును
 జూచినంతనే (గోసాదృశ్యము వలన) ఇది 'గవయ' మని
 గుర్తింతుము. ఆజ్ఞానమే ఉపమానము. మీమాంసకులలో
 నేకదేశీయుడైన ప్రభాకరుడు (ఈయన కుమారిలభట్టు
 శిష్యుడు; ఈయన మతమునకు 'గురుమత' మను పేరు కలదు)
 పై నాలుగు ప్రమాణములతోబాటు 'అర్థాపత్తి' యను
 నయిదవ ప్రమాణమును ప్రతిపాదించెను. "అనుపపద్య
 మానార్థదర్శనేన తదుపపాదక మర్థాంతర కల్పన
 మర్థాపత్తిః"- ఉపపత్తి లభించని పదార్థము అనుభవము
 లోనికి వచ్చినపుడు, తదుపపాదకమైన అర్థాంతరకల్పన
 చేయుటయే 'అర్థాపత్తి' యనబడును. 'అతడు బాగా బలిసి
 యున్నాడు; పగలు భోజనము చేయడు'- ఈ వాక్యమునందు
 ఆ వ్యక్తి బలిసియుండుటకు ఉపపత్తి లభించుటలేదు. అప్పుడు
 'రాత్రిపూట భోజనము చేయును' అనునట్టి యర్థాంతర
 కల్పన చేయవలసి యుండును. దీనినే అర్థాపత్తి ప్రమాణ
 మందురు.

భాట్టనుతానుయూములైన పూర్వమీమాంసకులు (వీరు మీమాంసక శ్రేష్ఠుడైన కుమారిబభ్రుయొక్క మతము ననుసరించువారు), అద్వైతవేదాంతులు అనుపలబ్ధిలక్షణమైన 'అభావ' మను నాటవ ప్రమాణమును అంగీకరింతురు ('వేదాంతినోఽపి వ్యవహరకాలే ఆహుః'). పౌరాణికులు సంభవము, ఐతిహ్యము అను రెండు ప్రమాణములతో కలపి మొత్తము ఎనిమిది ప్రమాణములను చెప్పుదురు. అంశియొక్క అస్తిత్వజ్ఞానము చేత అంశల (భాగముల) సత్త్వాజ్ఞానము 'సంభవ' శబ్దముచే నభిహిత మగును. 'ఉపదేశ పరంపరామాత్రజన్యం జ్ఞానం ఐతిహ్యమ్' - నింతరము జనశ్రుతివలన కలిగెడి జ్ఞానము 'ఐతిహ్య' మనబడును. ఈ ఉపదేశ పరంపరకు మూలము తెలియదు. కావున, ఈ జ్ఞానము, ఆప్తవాక్యజ్ఞానము కంటె భిన్నము ('అస్మిన్ వటవృక్షే యక్షోఽస్తీ త్యుపదేశపరంపరామాత్రజన్యం జ్ఞానమ్').

ప్రత్యక్ష, అనుమాన, శబ్ద, ఉపమాన, అర్థాపత్తి, అభావ, సంభవ, ఐతిహ్యములు - ఈ యెనిమిది ప్రమాణములును, యథార్థజ్ఞానమునే కాక, యథార్థజ్ఞాన సాధనములను గూడ చెప్పును. సర్వమతవాదులు (చార్వాకులు దక్క) ఈ యెనిమిది ప్రమాణములను స్వాభిప్రేతము లయిన ప్రమాణములతో సంతర్భూతము చేసికొందురు.

వార్తికము

ద్రవ్యం గుణస్తథా కర్మ సామాన్యం సవిశేషకమ్ ।

సమవాయం చ కాణాదాః పదార్థాన్ షట్ ప్రచక్షతే ॥౨౨

పీ యా ష ప ర్ష డీ

ప్రమాణములు నిషణ్ణములలో నిభిన్నవాదములు తత్త్వ భేదము చందలి నిప్రతిపత్తి ప్రదర్శింపబడినది. ఇవుఁగు ప్రమేయతత్త్వ విప్రతిపత్తిని ప్రదర్శించుచు, మొదట, వై శేషిక సిద్ధాంతమును ప్రదర్శించుచున్నారు.

ద్రవ్యము ('గుణవచ్ఛ ద్రవ్యమ్'), గుణము ('బాతి మాత్రాయశ్రవే నా అస్పందాత్మా గుణః' - బాతిమాత్ర నిష్ఠమై చలనరహితమైనది గుణము), కర్మ ('చలనాత్మకం కర్మ'), సామాన్యము, అనగా, అనేకమునందు అనుగతమై యుండి నిత్యమైనది సామాన్యము (బాతి) (నిత్య మనేకాను వృత్తి సామాన్యమ్'), సవిశేషము ('నిత్యద్రవ్యమాత్రా శ్రితా విశేషాః'), సమవాయము అనగా, బాతి, వ్యక్తి మొదలగువాని నిత్యసంబంధము ('నిత్యసంబంధః సమవాయః'). కణాదమతానుసారములు (వై శేషికులు) ఈ యాఁలు పదార్థము లను చెప్పదురు.

వార్తి క ము

నవ ద్రవ్యాణి భూతాని దిక్కలాత్మ మనాంసి చ ।
చతుర్వింశతి రేవ స్యు ర్గుణాః శబ్దాది పంచకమ్ ॥ ౨౧
పరిమాణం చ సంఖ్యా చ ద్వౌ సంయోగ విభాగకౌ ।
స్వభావతః పృథక్త్వం చ గురుత్వం ద్రవతా పునః ॥ ౨౨
పరత్వం చాపరత్వం చ స్నేహః సంస్కార ఇత్యపి ।
ధీర్దేష సుఖదుఃఖేచ్ఛా ధర్మా ధర్మప్రయత్నకాః ॥ ౨౩

పీ యా ష వ ర్షిణీ

కాణాదులు నవద్రవ్యములను చెప్పదురు. పృథివ్యవ్యవస్థతోజోవాయురాకాశాది పంచభూతములు, దిక్, కాల, ఆత్మ, మనస్సులు మొత్తము నవ ద్రవ్యములు.

వీరు ఇరువది నాలుగు గుణములను అంగీకరించిరి. అవి యివి- శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధాదులు అయిదు; పరిమాణము- ఇది అణుపరిమాణము, ప్రాస్తవపరిమాణము, మహత్పరిమాణము, దీర్ఘపరిమాణమని నాలుగు విధములు; సంఖ్య, ఏకత్వాదిలక్షణము గలది; సంయోగ, విభాగములు రెండు; పృథక్త్వము ఒకటి, ('పృథక్త్వం 'పృథగ్వ్యవహారా సాధారణకారణం ద్రవ్యగతమ్') గురుత్వ, ద్రవత్వములు రెండు, పరత్వ, అపరత్వములు రెండు గుణములు, స్నేహ మనునది ఒక గుణము. ('స్నేహోపా మసాధారణో గుణః') సంస్కార మనునది ఒక గుణము. బుద్ధి, ద్వేషము ('ద్వేషోఽసహిష్ణుతాలక్షణ ఆత్మగుణ విశేషః'); సుఖము, దుఃఖము, ఇచ్ఛ, ధర్మము ('ధర్మో విహితక్రియాజన్యోఽతీంద్రియో గుణః'); అధర్మము ('అధర్మః ప్రతిషిద్ధక్రియా జన్యః అతీంద్రియో గుణః'); ప్రయత్నము ('ప్రయత్న ఉత్సాహః') అనునవి చతుర్వింశతి గుణములు.

వార్షికము

సంస్కార త్రివిధో వేగ ఇష్టాదే ర్గతికారణమ్ ।

దృష్ట శ్రుతానుభూతార్థ స్మృతిహేతుశ్చ భావనా ॥ ౨౪

స్థితస్థాపకతా నామ పూర్వపతే స్థితీతారణమ్ ।

అకృష్ట కాథా ధూర్జాదా స్పష్టమహోపలక్ష్యతే ॥ ౨౫

పీ యో ష ప ర్వి తీ

సంస్కారము నిధిము. ధనుర్వ్యక్తమైన బాణాదులు చలమునను శాసనము సేగము. మూలము, వినిన పదార్థస్వరూపి, అనుభవములతోగల పచ్చిని సాక్షాత్తుము స్వరూపికి కారణము భావన. ప్రత్యక్ష, అనుచూచిన ప్రమాణములు చేత తెలిసిన పదార్థము, కంటిముందగు సాక్షాత్తును సూక్ష్మజ్ఞప్తి పచ్చుటగు కారణము భావనానూప సంస్కారము. పూర్వస్థితికి శాసనము స్థితస్థాపకత. ఈ స్థితస్థాపకత లోని నిహించిన శాసనము, భూర్జపత్రాదులునుండగ స్పష్టముగా కనవచ్చును. ఈవిధముగ, వేగ, భావనా, స్థితస్థాపకత లనుబడి ప్రతినిధి సంస్కారములు.

వార్తి క ము

ఉక్షేపణ మపజేహో గమనం చ ప్రసారణమ్ ।

అకుంచన మితి ప్రాచూః రర్మ పంచవిధం ముధాః ॥ ౨౬

పీ యో ష ప ర్వి తీ

క్రియాభేదములు అయిదు నిధిములగు చేష్టులగు చున్నవి. ఉక్షేపణము (పైకి ముచ్చుకొనముట), అపజేహము (క్రిందికి విసరుట), గమనము, ప్రసారణము, అకుంచనము (ముడుచుకొని పోవుట) అవిధముగా గ్రహించి అయిదు నిధిము లని పై శేషములు చెప్పెదము.

వార్తి క ము

సామాన్యం ద్వివిధం ప్రోక్తం పరం చాపర మేవచ ।

పరం సత్తైవ సర్వత్ర తదనుస్మృతవర్తనమ్ ॥ ౨౭

ద్రవ్యత్వం చ గుణత్వాద్యం సామాన్య మపరం తథా ।

విశేషా స్సు రనంతా నై వ్యాప్తిజ్ఞానహేతవః ॥ ౨౮

ద్రవ్య, గుణ, కర్మల భేదమును నిరూపించిన తరువాత సామాన్యమును వివరించుచున్నారు.

పరము, అపరము అని సామాన్యము (జాతి) ద్వివిధము. సత్తయే పరము (సామాన్యము); అది సర్వదేశ, కాల, వస్తువులలో అనుస్మృతమై (వ్యాప్తమై) యుండును. ద్రవ్యత్వ, గుణత్వాదులు అపర సామాన్యము లనబడును. ప్రతి పదార్థమును వివిక్తముగా తెలియజేయునట్టి 'విశేషములు' అనంతములు.

వార్తి క ము

రూపస్యేవ ఘటే నిత్యః సంబంధస్సమవాయకః ।

కాలాకాశ దిగాత్మానో నిత్యాశ్చ విభవశ్చ తే ॥ ౨౯

చతుర్విధాః పరిచ్ఛిన్నా నిత్యాశ్చ పరమాణవః ।

ఇతి వైశేషికమతే పదార్థా ష్టత్ ప్రకీర్తితాః ॥ ౩౦

పీ యా వ వ ర్తి ణి

ఘటమునకు, దానిరూపమునకు నిత్యసంబంధము ఉండును. ఆ నిత్యసంబంధము సమవాయ సంబంధ మని

చెప్పబడును. కాలము, ఆకాశము, దిక్కులు, ఆత్మ నిత్యములు; అవి విభువులు (వ్యాపకములు). నాలుగు విధములైన పరమాణువులు (పుణిని, జలము, అగ్ని, వాయువు), పరిచ్ఛిన్నములు, నిత్యములు. ఔ శేషిక దర్శనమునందు పైరీతిగా, ఆఱు పదార్థములు పేర్కొనబడినవి.

తొమ్మిది పదార్థములలో పరమాణువులు, కాలము, ఆకాశము, దిక్కులు, ఆత్మ నిత్య పదార్థములు; మిగిలిన ద్రవ్యములు అనిత్యము లని గ్రహింపవలెను. వీనిలో పరమాణువులు అతి సూక్ష్మములు, నిత్యములు; మిగిలిన వన్నియు వ్యాపకములు, నిత్యములని తెలియవలయును. వీనికి, అన్నిటితో నిత్యసంబంధము ఉండునని భావము.

వార్తిక ము

మాయా ప్రధాన మవ్యక్త మవిద్యాఽజ్ఞాన మక్షరమ్ ।
అవ్యాకృతం చ ప్రకృతిః తమ ఇత్యభిధీయతే ॥ ౩౧
మాయాయాం బ్రహ్మచైతన్య ప్రతిబింబానుషంగతః ॥
మహత్కాల పుమాంసః స్యుః మహత్తత్త్వా దహంకృతిః ॥ ౩౨
తామసాత్స్య రహంకారాత్ ఖానితాగ్న్యంబుభూమయః ।
శబ్దః స్పర్శశ్చ రూపం చ రసో గంధోఽప్యనుక్రమాత్ ॥ ౩౩
ఇంద్రియాణాం చ విషయా భూతానామపి తే గుణాః ।
దేవాః సదాశివశ్చైవో రుద్రో విష్ణు శ్చతుర్ముఖః ॥ ౩౪

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఔ శేషికమతప్రదర్శనానంతరము, వార్తికకారులు సేశ్వర సాంఖ్యమతమును వివరించుచున్నారు.

మాయ, ప్రధానము, అవ్యక్తము, అవిద్య, అజ్ఞానము, అక్షరము, అవాక్యకృతము, ప్రకృతి, తమస్సు - ఈ శబ్దములతో, శ్రుతి, స్మృతి, పురాణములయందు మూలప్రకృతి చెప్పబడినది. ఈ మూలప్రకృతియే జగత్కారణము.

మాయయందు, మాయకు అధిష్ఠానమైన యీశ్వర చైతన్యము యొక్క ప్రతిబింబ సంబంధము వలన, అనగా, తత్సంస్థమహిమ వలన మహత్తత్త్వము, కాలము, పురుషుడు అను పదార్థత్రయము ఉత్పన్నమగును.

విశేష వివరణము

జీవన్యావృత్తి కొఱకు వార్తికమునందు 'బ్రహ్మ చైతన్య' శబ్దము ఉపయోగింపబడినది. సాంఖ్యదర్శనము నందు జీవచైతన్యనానాత్వము అంగీకరింపబడును. జడమైన మూలప్రకృతి యందు చైతన్యస్వరూపుడైన యీశ్వరుని సంబంధమే సృష్టివికాసమునకు హేతువని సాంఖ్యులు చెప్పుదురు.

కాలము, త్రిగుణాత్మిక ప్రకృతియందు ఉత్పన్న, అపకర్ష రూపమైన ఊర్ధ్వ కలిగించును. దానివలన సృష్టి వికాసము జరుగును. గుణత్రయ సామ్యావస్థయందు మూల ప్రకృతి సృజనసమర్థము కాదు. కావున, గుణఊర్ధ్వకమైన కాలము అపేక్షితము ('కాలో గుణఊర్ధ్వకః'). ప్రకృతి సంబంధము వలన కలుగునట్టి పరమేశ్వర సంబంధమైన యవస్థావిశేషమే కాలము ('కాలో బ్రహ్మ చైతన్యస్య

అవస్థావిశేషః ప్రకృతి సమావేశ కృతః). అంతఃకరణాది
కార్యోపాధి గల జీవుడే యిచట పురుషశబ్ద వాచ్యుడు.
(‘కార్యోపాధివః’). అతడు సంసారి, పురుషుడు, స్వతంత్రుడు,
అనాది. మహత్తత్త్వము ప్రకృతి గణాకృత ప్రథమ వికారము.
ఈ ప్రకృతినహాయము చేతనే జీవుడు భోక్తృరూపము
నొందుచున్నాడు (‘జీవః సంసారి పుమాన్ స్వతంత్రో
నాదిరపి, మహత్తత్త్వం ప్రకృతేః ప్రథమ వికార మవ్యభి
భోక్తృత్వేన ఉత్థితః’). మహత్తత్త్వమునుండి యహంకారము
ఉదయించును. ఆ యహంకారము తామస, సాత్త్విక,
రాజసాహంకారభేదముతో త్రివిధము. ఇవుడు తామసా
హంకార కార్యములు చెప్పబడుచున్నవి.

పీ యూ ష ప ర్వి డీ

తమోగుణప్రధానమైన అహంకారము వలన ఆకాశ,
వాయు, అగ్ని, జల, పృథ్వీలు, మణియు, శబ్ద, స్పర్శ,
రూప, రస, గంధములు ఏర్పడుచున్నవి. ఆ శబ్దరూపములు
శ్రవణేంద్రియ, త్వగింద్రియ, చక్షురింద్రియ, రసనేంద్రియ,
సూక్ష్మేంద్రియములు విషయము లగుచున్నవి; ఇంద్రియే
కాదు; పృథివి, అప, తేజో, వాయురాకాశ భూతములకు
గుణములు గూడ నగుచున్నవి.

పైన పేర్కొనబడిన భూతపంచకమునకు అధిష్ఠాత్మ
దైవములను చెప్పుచున్నారు. పంచభూతనియామకు లయిన
దేవతలలో ఆకాశమునకు అధిష్ఠాన దైవతము నదాశివుడు;

వాయుభూతమునకు అధిష్ఠాత యీశుడు; అగ్నికి అధిష్ఠానదేవత
రుద్రుడు; జలాధిష్ఠానదైవము విష్ణువు; పృథివికి అధిష్ఠాన
దేవత చతుర్ముఖ బ్రహ్మ.

విశేష వివరణము

ఇచట, ఒక విషయము గమనింపనగును. మహాభూత
ములు జడములు. జడ పదార్థములయందు స్వయంప్రవృత్తి
యసంభవము. అధిష్ఠాతృ చైతన్యాంశసంసర్గము లేనిదే,
ఆ జడభూతములు కార్యక్షమములు కాబాలవు. అందుచేతనే,
ఒక్కొక్క దేవతను, ఒక్కొక్క భూతమునకు అధిష్ఠాతృ
దైవముగా నిర్ధారించినారని గ్రహింపనగును.

వార్తికము

సాత్త్వికాత్ స్యా దహంకారా దస్త్రకరణ ధీన్ద్రియమ్ ।
మనోబుద్ధి రహంకార శ్చిత్తం కరణ మాస్తరమ్ ॥ ౩౫

పీఠాశ్వాస పర్వీణి

సత్త్వగుణప్రధానమైన అహంకారము వలన అంతః
కరణము, జ్ఞానేంద్రియములు ఉత్పన్నము లగును. అంతః
కరణము మనస్సు, బుద్ధి, అహంకారము, చిత్తము అను
భేదముతో చతుర్విధముగా నుండును.

వార్తికము

సంశయో నిశ్చయో గర్వ స్మృరణం విషయా అమీ ।
చన్ద్రః ప్రజాపతీ రుద్రః క్షేత్రజ్ఞ ఇతి దేవతాః ॥ ౩౬

పీ యూ ష ప ర్ష ణీ

ఈ వార్తికమనందు అంతఃకరణవిభాగములు హృద్భాగములను, తదధిస్థాత్పదై వతములను నివరించుచున్నవి.

సంశయ, నిశ్చయ, గర్వ, స్మరణములు మనో, బుద్ధి, అహంకార, చిత్తములగు క్రమముగా వివక్షణములు; శబ్ద, ప్రజాపతి, దుద్ర, క్షేత్రస్థులు క్రమముగా వీనికి అధిస్థాన దేవతలని తెలియనగును.

వార్తికము

శ్రోత త్వక్చక్షుషీ జిహ్వప్రభాణం జ్ఞానేంద్రియం విదుః ।
దిగ్విత సూర్య పరుణ నాసత్యా ఇతి దేవతాః ॥ ౩౭

పీ యూ ష ప ర్ష ణీ

శ్రోత్రేంద్రియము, త్వగింద్రియము, చక్షురింద్రియము, రసనేంద్రియము, ప్రాణేంద్రియము— ఇవి జ్ఞానేంద్రియములని తెలియవలయును. చిత్, వాణు, సూర్య, పరుణులు, అశ్వినీదేవతలు పైన చెప్పిన జ్ఞానేంద్రియములకు అధిస్థాన దేవతలని స్మృతులు పేర్కొనుచున్నవి.

వార్తికము

రాజసాత్స్య రహంకారా త్కర్మేంద్రియ సమీరణాః ।
కర్మేంద్రియాణి వాక్ పాణిః పాదః పాయు రుపస్థకమ్ ॥ ౩౮

పీ యూ ష ప ర్ష ణీ

రాజసాహంకారము వలన కర్మేంద్రియములు, ప్రాణములు

ఉదయించును. వాక్, పాణి, పాద, పాయూష్క
కర్మేంద్రియము లనబడును.

వార్తి క ము

వచనాదాన గమన వినర్గానంద సంజ్ఞకాః ।

విషయా దేవతా స్తేషాం వహ్నింద్రోపేంద్ర మృత్యుకాః ॥౩॥

పీ యా ష వ ర్తి ణి

మాట్లాడుట, గ్రహించుట, నడచుట, విసర్జించుట
సుఖ మనుభవించుట- ఇవి క్రమముగా కర్మేంద్రియములక
విషయములని తెలియనగును. అగ్ని, ఇంద్ర, విష్ణు, యమ
ప్రజాపతులు, ఈ కర్మేంద్రియములకు క్రమముగా అధిష్ఠా
దేవతలు.

వార్తి క ము

ప్రాణోఽపాన స్సమాన శ్చోదాన వ్యానౌ చ వాయవః ।

భూతైస్తు పంచభిః ప్రాణై శ్చతుర్దశభి రింద్రియైః ॥ ౪౦

చతుర్వింశతి తత్త్వాని సాంఖ్యశాస్త్రవిదో విదుః ॥ ౪౧

పీ యా ష వ ర్తి ణి

ఆంతర వాయువు ప్రాణ, అపాన, సమాన, వ్యాన,
ఉదాన భేదముతో అయిదు విధములు. పంచమహాభూతములు
పంచ ప్రాణములు, పదునాలుగు ఇంద్రియములు (పంచ
కర్మేంద్రియ, జ్ఞానేంద్రియములు, మనోబుద్ధి చిత్తాహంకార
ములు) కలసి చతుర్వింశతి (24) తత్త్వములని సాంఖ్యశాస్త్ర
వేత్తలు చెప్పుదురు.

విశేష వివరణము

సేశ్వర సాంఖ్యమునందు పైన పేర్కొనబడిన చతుర్వింశతి తత్త్వములు అంగీకరింపబడినవి. బ్రహ్మ, మాయ, మహత్తత్త్వము, కాళము, పురుషుడు, అహంకారము, పంచభూత, తన్మాత్రలు కారణరూపముతో ఈ చతుర్వింశతి తత్త్వములలో సంతర్భూతములై యున్నవి. అందువలన, వానిని వేరుగా పరిగణన చేయలేదని తెలియవలయును. ('అస్య మతే మాయాబ్రహ్మాదీనాం తన్మాత్రాంతానాం కారణత్వేన అనుగమాత్ న పృథక్తయా గణనేతి ద్రష్టవ్యమ్') అనీశ్వర సాంఖ్యము గూడ ఈ యిరువదినాలుగు తత్త్వములను అంగీకరించును. కాని, ఆ నిశీశ్వర సాంఖ్యము నందు ఈ విశేషము గమనింపనగును. మూలప్రకృతి స్వతంత్ర. ('మూలప్రకృతిః స్వతంత్రా'). మహత్తత్త్వము, అహంకారము, పంచభూత తన్మాత్రలు ఏడును, ప్రకృతి వికృతులు. పురుషులు అనంతసంఖ్యలో నుందురు. వారు ప్రకృతియు గాదు, వికృతియు గాదు. అనగా, వారు దేనికిని కారణము కాదు, కార్యమును గాదు. మూలప్రకృతి మాత్రమే సమస్తమునకు కారణము. పంచమహాభూతములు, దశేంద్రియములు, అంతఃకరణము మొత్తము పదునాఱు వికృతులు. సాత్త్వికాహంకారము వలన అంతఃకరణము, జ్ఞానేంద్రియములు, రాజసాహంకారము వలన కర్మేంద్రియములు, తామసాహంకారము వలన పంచ తన్మాత్రలు, ఆ

తన్నాత్రల వలన పంచ మహాభూతములు నుదయించున
ప్రాణములు ఇంద్రియముల సాధారణ వృత్తులే గా
తత్త్వాంతరములు కావని వీరి సిద్ధాంతము.

వార్తికము

మహాన్ కాలః ప్రధానం చ మాయాఽవిద్యే చ పూరుషః
ఇతి పౌరాణికాః ప్రాహు స్త్రింశ త్తత్త్వాని తై స్సహ॥౪॥

పీ యా ష వ ర్షి ణి

సాంఖ్యతత్త్వప్రతిపాదనము చేసిన తరువాత, పౌరాణిక
దృష్టితో తత్త్వనిరూపణము చేయుచున్నారు.

పైన ప్రదర్శించిన చతుర్వింశతి తత్త్వములతోగాటు
పౌరాణికమతము మఱి యాఱు తత్త్వములను అంగీకరించినది.
మహత్ - ప్రకృతియొక్క ప్రథమవికారము; ప్రధానము
(మూలప్రకృతి); మాయ ('స్వాశ్రయ మవ్యామోహయన్తీ
కర్తు రిచ్ఛా మనుసరన్తీ మాయా'), అవిద్య ('తద్విపరీతా
అవిద్యా'), కాలము, పురుషుడు.

విశేష వివరణము

కాల మనగా, అవ్యక్తముతోటి యీశ్వరచేష్టయే.

“యోఽయం కాల స్తస్య తేఽవ్యక్తబద్ధో ।

చేష్టా మాహు శ్చేష్టతో యేన విశ్వమ్ ॥”

ప్రధానమును ప్రవర్తింపజేయువాడు అవ్యక్తబంధు
వనబడును. ('అవ్యక్తం ప్రధానం, తస్య, బంధుః ప్రవర్తకః

అవ్యక్తబంధుః, తస్య సంబుద్ధిః అవ్యక్తబంధోః). పురుషుడనగా, పరమాత్మాంశ ('పురుషః పరమాత్మనోఽంశః'), అనగా జీవుడు.

“ఏకస్యైవ మహాంశస్య జీవస్యైవ మహామజే”

“మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః”

అను వచనములు పురుషుడు (జీవుడు), పరమాత్మాంశ యని చెప్పుచున్నవి. ఈవిధముగా ముప్పది తత్త్వములను పౌరాణికులు చెప్పుదురు. పౌరాణికమతమును ప్రమాణ భూతముగా అంగీకరించునట్టి వైష్ణవసంప్రదాయజ్ఞులు ఈ త్రింశ తత్త్వములను అంగీకరించుదురు.

వార్షికము

బిందునాదౌ శక్తిశివౌ శాస్తాతీతౌ తతః పరమ్ ।

షట్త్రింశ తత్త్వ మిత్యుక్తం శైవాగమవిశారదైః ॥ ౪౩

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

పైన చెప్పబడిన ముప్పది తత్త్వములకంటె నధికముగా శైవాగమవిశారదులు మఱి యాఱు తత్త్వములను చెప్పిరి. అవి యివి. బిందునాదములు, శక్తిశివతత్త్వములు, శాంత అతీత తత్త్వములు. ముత్తము, శైవాగమమునందు ముప్పది యాఱు తత్త్వములు అంగీకరింపబడినవి.

విశేష నివరణము

బిందుతత్త్వ మనగా, సదాశివ తత్త్వము. సదాశివ తత్త్వము సర్వనిఘామకము, సర్వాధిష్ఠానము నయిన నిర్గుణ

తత్త్వము. ('బిందుః సర్వాధిష్ఠానం సదాశివాఖ్యం నిర్గుణ తత్త్వమ్'). నాద మనగా, సదాశివునికి సంబంధించినదే యగున సర్వపదార్థప్రకాశక స్వరూపముతో అభివ్యక్తము, ప్రణవాత్మకము నయిన స్వరూపాంతరము ('నాదః తస్యైవ ప్రణవాత్మనా సర్వార్థస్ఫోరకత్వేన అభివ్యక్తం స్వరూపాంతరమ్').

మాయ, అవిద్యల కంటె భిన్న, సర్వనిరూపిక, సర్వాధిష్ఠాత్రీయగు పారమేశ్వర సామర్థ్యమే శక్తి ('శక్తి ర్మాయాఽవిద్యాభ్యా మన్యాయ సర్వాధిష్ఠాన సామర్థ్యమ్'). భక్తుల యానందము కొఱకు స్వేచ్ఛతో లీలావిగ్రహమును ధరించువాడు శివుడు ('ఈశ్వరో లీలావిగ్రహధారి').

శాంతాతీతములు ఆ శివుని అవస్థావిశేషములు. శాంత రూపము, ఘోరరూప మను పేరుతో శివునికి అవస్థాద్వయము కలదు. ('శాంతాతీతో తస్యైవ అవస్థావిశేషా'). "తస్యైతే తనువౌ ఘోరాఽన్య శివాఽన్య" అని వైత్తిరీయసంహితా వచనము (గీ-2-3) చెప్పుచున్నది.

వార్తీకము

సర్వే వికల్పాః ప్రాగాసన్ బీజేఽంకుర ఇవాత్మని

ఇచ్ఛాన జ్ఞాన క్రియారూప మాయయా తే విజృంభితాః॥ ౪౪

పీ యా ష వ ర్షి ణి

సృష్టికి పూర్వము పైన పేర్కొనబడిన సర్వవికల్పములు (తత్త్వములు) ఉన్నవి. ఆ తత్త్వములు ఇచ్ఛా,

జ్ఞాన, క్రియాస్వరూపిణి యగు మాయచేత సభివ్యక్తము లయినవి.

విశేష వివరణము

ఈ వార్తికమునందు శ్రుతిసంమతమైన తత్త్వమును ప్రతిపాదించుచున్నారు. సై వికల్పము లన్నియు అద్వితీయ పరబ్రహ్మయొక్క- మాయావిలాసములు మాత్రమే గాని, పారమార్థికములు కావనుచు, శ్రీశంకరభగవత్పాదులు 'బీజస్యాంత రివాంతురక' యను శ్లోకమున ప్రతిపాదించు చున్నారు.

ఇచ్చా జ్ఞాన క్రియావిలాసమే యీ సమస్త ప్రపంచము. లోకములో నొక కవికి కావ్యనిర్మాణము చేయవలయు ననెడి యిచ్చ కలిగినపుడు, ప్రమేయజ్ఞానమును కల్పన చేసి, ఆలోచన చేయును. అట్లులే, యీశ్వరుడు ఆ గూఢముల రూపమున నుండి ఆ గూఢ ఆగమములను రచించును. జ్ఞానము వలన యథావృద్ధమైన విషయమును లోకమునందు, వేదము నందు అనుసంధానము చేసి, వేదవ్యాసాదిగూఢముతో మహా భారతాది గ్రంథరచన చేసిన రీతిగ చేయును; మహా రాజాదులు మహానగర దుర్గాదులను నిర్మించినట్లు నిర్మాణము చేయును. ఆ యీశ్వరుడే అనిర్వచనీయ, సహజశక్తిస్వరూ పిణి యయిన మాయాశక్తి సహకారముతో జగన్నిర్మాణము చేయును.

పూర్వోక్తము లయిన వికల్పములు ఆ యీశ్వరుని చేతనే అభివ్యక్తము లయినవే. అనగా, ఇచ్చా, జ్ఞాన, క్రియా

శక్తిరూపిణి యైన మాయ, చైతన్య (ఈశ్వర) సంపర్కము చేతనే ప్రపంచనిర్మాణ సమర్థ యగుచున్నది. ఇచ్చాఞ్జాన క్రియాశక్తులు మూడును పరమేశ్వరునికి సంబంధించినవే. కావున, ఈ వికల్పములు వ్యావహారికములే గాని, పరమార్థములు కావు. విభిన్న దౌర్భాగ్యులు వర్ణించిన రీతిగ, జగత్తత్త్వము పారమార్థికమైనచో, విభిన్న దౌర్భాగ్యుల మధ్య వివాదమునకు అవకాశమే యుండెడిది కాదు. వివాదము కన్పడుచున్నది గాన, పరమార్థము కల్పన కాదని తెలియవలయును. ఇచట అనుసూనరచన యీ విధముగా నుండును.

“విమతం, ప్రాగుత్పత్తేః నేశ్వరాత్ పరమార్థతః పృథక్ సత్, తతోఽత్యంతావివిక్త లక్షణత్వాత్, యదేవం తదేవం, బీజావస్థోఽంకుర ఇతి”.

వార్తిక ము

ఇచ్చాఞ్జానక్రియా పూర్వాయస్మాత్పర్వాః ప్రవృత్తయః ।
సర్వేఽపి జన్తవస్తస్మా దీశ్వరా ఇతి నిశ్చితాః ॥ ౪౫

పీ యా ష వ ర్తి ణి

సృష్టికి పూర్వము ఈ విశ్వము ఈశ్వరునికంటె భిన్నముకాదని ప్రతిపాదించబడినది. ఇప్పుడు స్థితికాలమునందు సంయతము జగత్తు ఈశ్వరభిన్నము కాదని ఉపపాదనము చేయబడుచున్నది.

సర్వ ప్రవృత్తులు ఇచ్చా, జ్ఞాన, క్రియాపూర్వకములు. అనగా, సమస్తప్రవృత్తులు ఇచ్ఛ, జ్ఞానము, క్రియ- వీని

వలననే కలుగును. కావున, సర్వప్రాణులును ఈశ్వర స్వరూపులే యని నిశ్చయము.

విశేష వివరణము

ఇచ్చా, జ్ఞాన, ప్రపంచములు (క్రీయలు) మూలగా శబలిత చైతన్య సంయుక్త యాత్మరుని కంటి, అన్యత్ర అచేతనముగా యందు అగ్రంభవము. సజ్జాతాధిభేద పరామర్శ లేక, స్వతః చేతసాధేయమును చెప్పబడు ప్రపరాణము లేదు. కావున, సర్వప్రాణులు ఈశ్వరుని కంటి అభిన్నులని స్పష్ట మగుచున్నది. అందుకా, ఈశ్వరగతము లయిన ఇచ్చా, జ్ఞాన, క్రీయలు సమానానమిత్తకములు. కావున, తన్నిమిత్త మైన (ఈశ్వరస్పృష్టమైన) సమస్త ప్రపంచము సయితము మూలమయము (మూలమాత్మము) అని చెప్పట యుక్తి సహమే. ప స్మృతేతి, శేషం పరమాత్మయే ఏకైక సత్త యని గ్రహింపవలయును.

చా ర్తి క ము

వీజా ద్ద్విజ స్తరోర్విజం పారంపర్యేణ జాయతే ।

ఇతి శంకానివృత్త్యర్థం యోగిదృష్టాంతకీర్తనమ్ ॥ ౪౬

విశ్వామిత్రాదయః పూర్వే పరిపర్వసమాధయః ।

ఉపాదానోపరరణ ప్రయోజన వివర్తితాః ।

స్వేచ్ఛయా నసృజాః సర్వం సర్వభోగోపబంహితమ్॥౪౭

పీ యా ష ప ర్వి డీ

(శ్రీ) శంకరభగవత్పాదులు “వీజస్యాస్తరివాంకురో జగదిదం ప్రాశస్త్యర్థికల్పమ్” అను శ్లోకమున, వీజాంకుర

దృష్టాంతము నిచ్చి యున్నారు. అయిన, బీజ, వృక్షములు వ్యక్తిరూపముతో పరస్పరము కార్యకారణము లగుచున్నవి. అనగా, బీజమునుండి వృక్షము, మరల ఆ వృక్షము నుండి బీజము- ఈవిధముగా అనంత వ్యక్తులు ఏర్పడుట అనుభవ సిద్ధము. అదేవిధముగా, ఈశ్వరునివలన జగత్తు, జగత్తువలన ఈశ్వరుడు- అనంతవ్యక్తులు కావలసివచ్చును గదా? ('నను బీజాంకురయోరివ జగదీశ్వరయోః యది కార్యకారణతా, తదా వృక్ష బీజ వ్యక్త్యానంత్యవత్ ఈశ్వర జగద్వ్యక్త్యా నన్త్యం భవేత్') దీనివలన అజుడు, అవికారియు నైన పరమేశ్వరునకు ఉత్పత్తివినాశములు చెప్పవలసియుండును. అప్పుడు-

“న జాయతే మ్రియతే వా విపశ్చిత్”

“అవికారోఽయ ముచ్యతే”

అను శ్రుతి, స్మృతి వచనములకు విరోధము వచ్చును. ఈ విరోధమును పరిహరించుటకయియే యోగిదృష్టాంత మియ బడినది.

ప్రాచీనకాలమునందు సమాధినిష్ఠులైన విశ్వామిత్రాది మహర్షులు ఏ యుపాదానకారణము గాని, సాధనము గాని, ఉద్దేశము గాని లేకయే, స్వేచ్ఛామాత్రముచేతనే, సర్వ సుఖ భోగ సమృద్ధమైన స్వర్గాది లోకములను సృష్టించినట్లు పురాణాదుల వలన తెలియుచున్నది.

వార్తి క ము

ఈశ్వరోఽనస్తశక్తిత్వా తస్వితస్త్రోఽన్యాయపేక్షతః ।

స్వేచ్ఛామాత్రేణ నకలం సృజ త్యవతి హన్తి చ॥ ౪౮

పీ యూ ష వ ర్షి చీ

స్వతంత్రుడైన యీశ్వరుడు అన్యోపేక్ష లేకయే స్వసంకల్పమాత్రముచేతనే నమ స ప్రపంచమును సృజించుచున్నాడు, రక్షించుచున్నాడు, సంహారము చేయుచున్నాడు. ఈశ్వరాధీనులయిన ఋష్యాదులే స్వర్గాదిసృష్టి చేసినపుడు, స్వతంత్రుడయిన యీశ్వరుడు సంకల్పమాత్రముచేత జగత్సర్వము చేసె ననుట అసంగతము కాదు; సంగతమే యని తెలియనగును.

వార్తి క ము

న కారకాదాం వ్యాపారా త్కర్తా స్యాన్నిత్య రశ్వరః ।

నాపి ప్రమాణవ్యాపారాద్ జ్ఞాతాఽసౌ స్వప్రకాశరః॥ ౪౯

పీ యూ ష వ ర్షి చీ

పరమేశ్వరుడు సర్వక్రియారహితుడని శ్రుతులు ముక్త కంఠముతో చెప్పుచున్నవి కదా! అట్టితఱి, ఆయనకు సృష్టి, స్థితి, లయ కర్తృత్వము ఎట్లు ఉపపన్నము? అను శంకరు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

నిత్యుడయిన యీశ్వరుడు కారక వ్యాపారము వలన ర్త కాడు. కారక వ్యాపారయితృత్వము వికారము.

ఈశ్వరుడు నిత్యుడగుట వలన కారక వ్యాపారయితృత్వము లేదు (కారకవ్యాపారయితృత్వం హి వికారః, స ఈశ్వరే నాస్తి, వికారిణోఽనిత్యత్వాత్, ఈశ్వరస్య చ నిత్యత్వాత్). కాని, సన్నిధిసత్తామాత్రముచేత, రాజవలె, అయస్కాంతము వలె క్రియారహితుడయి యుండును. కారకప్రయోక్త కర్త యనబడును. అనగా, కర్మ, కరణ, సంప్రదాన, అపాదాన, అధికరణముల నుపయోగించి క్రియ చేయువాడే కర్త యనబడును. ఏవంవిధమయిన కారక వ్యాపారము వలన ఈశ్వరుడు కర్త కాడు.

ఆ యీశ్వరుని జ్ఞాతృత్వము సయితము, విలక్షణము, వ్యాపారాపేక్షారహితము. ఆయన స్వయంప్రకాశకుడు, జ్ఞానసాధనముల ద్వారా (ప్రమాణవ్యాపారాత్) జ్ఞాతయు కాడు. సాధననిరపేక్షు డగుట వలన కర్త కానిరీతిగనే, మనస్సు, ఇంద్రియముల సహాయము లేకయే స్వసత్తా మాత్రముచేత స్వయంప్రకాశు డగుటవలన, ఆయన జాతయు కాడు. జ్ఞాత, ఈ సాధనములతో పరమాత్మప్రకాశము వలన ప్రతిబింబము పొంది జ్ఞాత యగును. పరమేశ్వరుడు జ్ఞాన స్వరూపుడు; జ్ఞాత కాడని తెలియనగును.

వార్తికము

జ్ఞాతృత్వమపి కర్తృత్వం స్వాతంత్ర్యం తస్య కేవలమ్ ॥
యా చేచ్ఛాశక్తివైచిత్రీ సాఽస్య స్వచ్ఛందకారితా ॥ ౫౦

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఆ పరమేశ్వరుని జ్ఞాత్వత్వ, కర్తృత్వములు కేవల స్వాతంత్ర్యము వలననే యని తెలియవలయును. అవి, పరమేశ్వరుని స్వతంత్ర భావములని భావము. ఇచట, కేవల మనగా, ఆంతరమైన వికారము లేకపోవుటయే ('స్వగత వికారానపేక్షత్వం కేవలమ్'). "స్వాతంత్ర్యం పరానపేక్షమ్" మనకు వలె, అన్యసాధనా పేక్ష లేకపోవుటయే స్వాతంత్ర్యము. ఆ పరమేశ్వరుని ఇచ్ఛాశక్తివైచిత్ర్యము ఆయనయొక్క అప్రతిహతమైన పరానపేక్ష(సాధనాంతరాపేక్షారాహిత్యము) యని గ్రహింపవగును.

వార్త క ము

యయా కర్తుం నవాకర్తు మన్యథాకర్తు మర్హతి ।

స్వతంత్రా మిశ్వరేచ్ఛాం కే పరిచ్ఛేత్తు మిహేశతే ॥ ౫౦

పీ యూ ష వ ర్షిణి

పరమేశ్వరుని స్వచ్ఛందకారిత్వమును ప్రస్ఫుటీకరించు చున్నారు.

పరమేశ్వరుడు స్వీయ స్వచ్ఛందకారిత్వము వలన కర్తుం (చేయుటకు), అకర్తుం (చేయకుండుటకు), అన్యథా కర్తుం (మఱియొక విధముగా చేయుటకు) సమర్థుడు. స్వతంత్రమైన ఆ యీశ్వరేచ్ఛను నిరోధించుటకు ఎవరును సమర్థులు కారు.

విశేష వివరణము

పరమేశ్వరుడు కర్మఫలప్రదాతగా, సమస్త జగన్నియీమకుడుగా స్వయంప్రవృత్తి కలవాడు గాని, పరతంత్రుడు కాడు. అన్యసాధనాపేక్షారహితు డయియే ఆయన స్వాతంత్ర్యశక్తితో జగత్తును సృజించును. ఆయన, కర్తు మకర్తు మన్యభాకర్తుం సమర్థుడు. అన్యభాకరణశక్తి వలననే అమూర్త ఆకాశమునుండి మూర్తజగత్సృష్టి సంభవమైనది. ఉష్ణద్రవ్యమైన అగ్నినుండి శీతజలము, ద్రవపదార్థమైన జలమునుండి ఘనద్రవ్యమైన పృథివి ఉత్పన్నమగుట సంభవమయ్యెను.

శ్రుతులు సర్వస్వతంత్రుడని కంఠోక్తిగా పరమేశ్వరుని గుణసంకీర్తనము చేయుచున్నవి. దార్శనికులు ఏ ప్రమాణము చేత నయినను, ఈశ్వరుని స్వాతంత్ర్యశక్తిని ఆయనకంటె పరిచ్ఛిన్నురాలని చెప్పుటకు పూనుకొనుట వ్యర్థప్రయత్నమే యగును.

వార్తికము

శ్రుతిశ్చ సోఽకామయతేతీచ్ఛయా సృష్టి మీశితః ।

తస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూత ఇతి చాబ్రవీత్ ॥ ౫౨

పీ యా ష వ ర్ష ణి

ప్రపంచసృష్టివ్యాపారము ఈశ్వరేచ్ఛాపూర్వకముగనే జరుగుచున్నదనుటకు శ్రుతిప్రమాణము నిచ్చుచున్నారు.

“స్థానకామయత”- ఆ పరమేశ్వరుడు సంకల్పించె ననియు, “తస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః”- ఆ పరమాత్మ నుండి ఆకాశము ఉద్భవించె ననియు శ్రుతిసూత్ర పరమేశ్వరుని యిచ్చవలన సృష్టి జరిగినదని చెప్పుచున్నది. ఈ విధముగా “స్థానకామయత, బహుస్యాం ప్రజాయేయ” అను శ్రుతి వచనము పరమేశ్వరుని అభిన్ననిమిత్తోపాదానకారణత్వమును స్పష్టము చేయుచున్నది.

వార్షికము

నిమిత్తం చే దృవే దస్య జగతః పరమేశ్వరః ।

వికారిత్వం వినాశిత్వం భవే దస్య కులాలవత్ ॥ ౫౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇంతవఱకు, ఈశ్వరుడు స్వాత్మస్థితుడై తత్త్వాంతరముల కంటె ననిర్వచనీయమైన నామరూపాత్మక జగత్తును స్వమాయావేశవశము వలన సృష్టించుచు, వికారరహితుడై జగత్తునకు ఉపాదానకారణము గాని, నిమిత్తకారణము గాని, యగుచున్నాడని ‘మాయావీవ’ (మాయావివలె) ‘మహాయోగీవ’ (మహాయోగివలె) అను దృష్టాంతములచేత స్వమతము ఉపన్యసింపబడినది. ఇప్పుడు కేవల నిమిత్తకారణ వాదమునందలి దోషము ప్రదర్శింపబడుచున్నది.

పరమేశ్వరుడు ఈ ప్రపంచమునకు కేవల నిమిత్త కారణ మని యంగీకరించినచో, ఈయనకు కులాలునికి వలె వికారిత్వ, వినాశిత్వములను అంగీకరింపవలసివచ్చును. కేవల

నిమిత్త కారణవాది అనుమానప్రమాణముచేత సిద్ధుడైన
యీశ్వరుని యంగీకరించును.

విశేష వివరణము

పరమాణువులు ఉపాదానముగా గల యీ ప్రపంచము
నకు నిమిత్తము (కర్త) అయినచో, ఈశ్వరుడు కులాలుని
వంటివాడు కావలసివచ్చును. ('అస్య జగతః పరమాణూ
పాదానకస్య నిమిత్తం కర్తా చేత్ ఈశ్వరః కులాలవత్
భవేత్'). అప్పుడు వాస్తవముగా ఈశ్వరునకు వికారిత్వము,
క్రియావత్త్వము ప్రసక్తము కావలసియుండును. క్రియా
శూన్య డయినవాడు అన్య వస్తువును పరిణమింపజేయుటకు
సమర్థుడు కాడు. క్రియావంతుడు శరీరి యగుటవలన అతనికి
వినాశిత్వము తప్పక సంభవించును. విక్రియమాణము నిత్య
మని చెప్పుటయందు ప్రత్యుదాహరణము లేదు. కావున,
పరమార్థతః, కర్తృత్వమునందు వికారిత్వాది దోషములు
ప్రసక్తమగుట అనివార్యమని భావము.

వార్తికము

బుద్ధ్యాదయో నవ గుణా నిత్యా ఏవేశ్వరస్య చేత్ ।

నిత్యేచ్ఛావాన్ జగత్సృష్టౌ ప్రవర్తేతైవ సర్వదా ॥ ౫౪

పీ యా ష వ ర్తి ణి

నిత్య జానేచ్ఛాదులు గల యీశ్వరుడు ధర్మిగ్రాహక
ప్రమాణముచేత సిద్ధించునట్టివాడు. ఆ కారణముచేత శరీర

వైలక్షణ్యము నిధించుటయందు సై న 'పేర్కొనబడిన దోషము నకు అవకాశము లేదనిన, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

ఈశ్వరునకు బుద్ధి, సంస్కారము, ద్వేషము, సుఖము, దుఃఖము, ఇచ్ఛ, ధర్మము, అధర్మము, ప్రణయత్నము అను తొమ్మిది గుణములు నిత్యములే యని యంగీకరించినచో, నిత్యేచ్ఛ గలవాడు సంసారసృష్టియందు సదా ప్రవర్తించును.

విశేష వివరణము

న్యాయదర్శనమునందు ఈశ్వరునకు బుద్ధ్యాది నవ గుణములు అంగీకరింపబడినవి. జీవాత్మయందు ఈ నవవిధ గుణము లున్నచందముననే సృష్ట్యాదిన, పరమాత్మయందు గూడ నుండును ('నవగుణా ఇతి జీవాత్మాభిప్రాయమ్. శేషా మపి ఈశ్వరేణ జగత్సర్గాదా ఉపాదీయమానత్వాత్ ఈశ్వరస్యే త్యుక్తమ్').

వార్త క ము

ప్రవృత్త్యపరమాభావాత్ సంసారో నైవ నశ్యతి ।

మోక్షోపదేశో వ్యర్థ స్సాన్య దాగమోఽపి నిరర్థకః ॥ ౫౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

జగత్సర్జనప్రవృత్తి సదా యుండిన నుండుగాక ! అపుడు ఏమి జరుగును ? అను శంకకు సమాధానము చెప్పబడు చున్నది.

ప్రపృత్తి యుపశమించక సోవుట వలన, సంసారనాశమే జరుగును. మోక్షశాస్త్రము వ్యర్థమగును. వేదము గూడ నిరర్థకమగును.

వార్తికము

తస్మా న్మాయావిలాసోఽయం జగత్కర్తృత్వ మిశితః ।
బంధమోక్షోపదేశాది వ్యవహారోఽపి మాయయా ॥ ౩౬

పీ యా ష వ ర్షి ణి

పరమతము దోషదుష్ట మగుట వలన, స్వమతము అబాధిత మని ఋజువైన దనుచు ద్వితీయోల్లాసమును ఉపసంహరించుచున్నారు.

కావున, ఈశ్వరునియొక్క సృష్టికర్తృత్వము ఏతన్మాయా విలాసమే. బంధమోక్షోపదేశాది వ్యవహారము సయితము మాయవలననే యని తెలియవలయును.

విశేష వివరణము

మహామాయావి, మహాయోగియందు వలె పరమేశ్వరుని యందు సమస్త వ్యవహారము ఆరోపితము. ఇదియే ఔపనిషద సిద్ధాంతము. పరమేశ్వరుడు సదసద్విలక్షణుడు. అనిర్వచనీయమైన, నామరూపాత్మకమైన జగత్తునకు స్వీయ మాయాశక్తి ద్వారా ఈశ్వరుడు అభిన్న నిమిత్తోపాదాన కారణము. ఆయన అవికారి.

బంధము సైతము ఆరోపితమేగాని, వాస్తవికము కాదు. బంధనివృత్తిరూపమైన మోక్షము గాని, మోక్ష

మార్గోపదేశము గాని, మిథ్యాభూతమే (‘అస్మన్మతే బంధాదేరపి పూర్ణుకత్వాత్ మోక్షోపదేశోఽపి మూయిక సవాభ్యుపగమ్యతే’). కాని, ఉపదేశవిషయము వాస్తవికమే. విషయగృప్తితో మోక్షశాస్త్రమునందు సారమార్థికత యంగీకరింపబడినది. వర్ణములుందు దీక్షత్వ, పుత్రత్వ ఉదాత్తత్వాదులు కల్పితములు గాని, వర్ణములు వాస్తవిక మైనరీతిగా, మోక్షోపదేశ విషయము సారమార్థికము.

“న నిరోధో నచోత్పత్తి ర్న బద్ధో న చ సాధకః ।

న ముముక్షు ర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా ॥”

యను గౌడపాద కారికావచనము పైన చెప్పిన ఉపనిషత్సిద్ధాంతమునకు ఉపోద్ఘాతముగా నున్నది.

వార్తికము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే

ప్రబంధే మానసాల్లాసే ద్వితీయోల్లాస సంగ్రహః ॥ ౫౦

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరుగల ప్రబంధము యొక్క

ద్వితీయోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.



యస్యైవ స్ఫురణం సదాత్మకమసత్కల్పార్థగం భాసతే
సాక్షాత్తత్వమసీతి వేదవచసా యో బోధయ త్యాశ్రితాన్ ॥
యత్సాక్షాత్కరణాద్భవే న్న పునరావృత్తి ర్భవాంభోనిధా
తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే॥

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ప్రత్యగాత్మాభిన్నమైన పరమాత్మయొక్క సద్రూ
స్ఫురణమే, వైతన్యమే స్వతః సత్తారహితమైన వియదా,
పదార్థములను జేరి సద్రూపముగ ప్రకాశించుచున్నది
దక్షిణామూర్తిస్వరూపమైన యా పరమేశ్వరవైతన్యమే
'తత్త్వమసి' యను శ్రుతివాక్యముచేత ఆశ్రితులంగా
భక్తులకు ప్రత్యగ్బ్రహ్మైక్యకృష్ణానమును సాక్షాత్తుగ
బోధించుచుండును. ఆ చిదాత్మసాక్షాత్కారము వలన
సంసారసాగరమునందు పునరావృత్తి యుండదు. తాదృశ
మహత్త్వ సంపన్నమూర్తి, గురుమూర్తియు నగు శ్రీదక్షిణా
మూర్తికి నమస్కారము.

విశేష వివరణము

జగత్కారణము అసద్వస్తువే యయినచో, 'ఘటోఽనన్'
'పటోఽనన్' ఇది ఘటము కాదు, ఇది పటము కాదు అని
అసత్యే సర్వత్ర అనుగత మగును. కాని, కార్యమైన
జగత్తు సదనువిధ ముగాయే ప్రకాశించుచున్నది. కావున,

స్వతః సత్తాశూన్యము, స్వయంప్రకాశరహితము నయిన జగత్తు తదధిష్ఠానభూతము లయిన సత్తాప్రకాశముల చేతనే సత్తా, ప్రకాశములు కలవై వర్తిలుచున్నది. ఆ సద్రూపమైన బ్రహ్మయందు జగత్తు అధ్యస్త మగుటచే, జగత్కారణము సద్రూపమే. మృష్టిపండాది నాశము ఘటాదులకు కారణము కాదు; మృదాదులకే కారణత్వము చెప్పనగును. బంగారాది కాలమునందలి కార్యము అసహృద్యకమని చెప్పబూనుట మాకు సమ్మతమైన విషయము కాదు. సుషుప్తికాలము నందలి సద్రూపమైన ఆత్మకే కారణత్వము చెప్పట మాకు సంమతము. సుషుప్తియందు ఆత్మ సద్రూపమని ముందు చెప్పబోవుచున్నాము. “అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్” అను శ్రుతియు అనభివ్యక్త సత్కారణపరమే. “కథ మసతః సజ్జాయతే” అను ఛాందోగ్యశ్రుతి చేతనే అసద్వాదము ప్రతిపేధింపబడినది.

‘ఘటస్సన్’, ‘పటస్సన్’ అని సద్రూపముగ పరిదృశ్యమాన మగుచున్న జగత్తు అసత్కల్పము, అధ్యస్త మని యెట్లు చెప్పనగును? అని యాశంక చేసికొని ‘యస్యైవ స్ఫురణం సదాత్మకమ్’ అని సమాధానము చెప్పబడు చున్నది. సద్రూపము, ప్రకాశరూపము నయిన అధిష్ఠానాత్మ సత్తయే ఆరోపిత జగన్నిష్ఠమై ప్రతీయనూన మగుచున్నదే గాని, ఆ జగత్తునకు స్వయంసత్త లేదు. (‘సత్ప్రకాశ రూపాధిష్ఠానాత్మ సత్తైవారోపిత జగన్నిష్ఠతయా ప్రతీయతే,

నతు తస్య స్వతస్స త్వమ్'). సర్వజగదధిస్థానమైన ప్రత్యగాత్ర
భిన్నమైన పరమేశ్వర చైతన్యమే, అధ్యస్తమైన ప్రపంచమ
నందు ప్రకాశించుచున్నదని పిండితార్థము. “అథాత ఆదేశ
నేతి నేతి” (బృ. ౪ - ౩ - ౬) “నేహ నానాఽస్తి కించన
(బృ. ౬-౪-౧౯) ఇత్యాది శ్రుతులు సర్వాత్మనా ప్రపంః
నిషేధము చేయుచున్నవి. భ్రాంతిచేత నయినను, ప్రపంచమ
ప్రతీయమాన మగుచున్నది. కావున, అసిద్ధలక్షణత్వమున
అంగీకరించుట వలన అది శశవిపాణసదృశము (కుండేట
కొమ్మువంటిది) కాదు. కావున, అపరోక్ష ప్రతీతియ
నుపపన్నమే యని తాత్పర్యము.

మిథ్యాభూతమైన యీ ప్రపంచమునందు సత్యత్వ
బుద్ధి, అనాత్మలగు దేహాదులయందు ఆత్మబుద్ధి- ఇదియే
సకల సంసారమునకు కారణము ('యేయ మసత్యే ప్రపంచే
సత్యత్వబుద్ధిః అనాత్మని దేహాదా చ ఆత్మత్వబుద్ధిః ఇయమేవ
సకల సంసారనిదానమ్'). సద్గురూపదిష్టమైన తత్త్వమస్యాది
మహావాక్యముల చేత కలిగిన అపరోక్ష జ్ఞానముచేతనే,
మూలాజ్ఞాన నివృత్తిచేతనే యీ సంసారనివృత్తికలుగు నను
అభిప్రాయముతో “సాక్షాత్తత్త్వమసీతి” యను గ్రంథము
ఆరంభ మయినది. గురురూపముతో నున్న పరమేశ్వరుడు
గురురూపనవిధితో నుపదేశము నొందుటకై యేతెంచిన
శిష్యులకు, 'తత్త్వమసి'- జగత్కారణము, సద్రూపము,
అద్వితీయము నగు బ్రహ్మ నీవే; తద్భిన్నుడవు కావు అను

శ్రుతివాక్యము ద్వారా అపగోష్ఠ తత్త్వమును జ్ఞాపకము చేయును.

అయిన, కించిజ్ఞజ్ఞత్వ, సర్వజ్ఞత్వాది విరుద్ధ ధర్మములు గల జీవేశ్వరులను అసంగతమైన అభేదమును వేదము ఎట్లు బోధించును? అను ఆశంకకు సమాధానము ఈరీతిగ చెప్పికొనవలయును- 'సోఽనుం దేవదత్తః' అతడే యీ దేవదత్తుడు- అను వాక్యము ఏతద్దేశాది విరుద్ధాంతమును వదలిపెట్టి, అవిరుద్ధాంతమైన వ్యక్తిని మాత్రమే గ్రహించి భాగత్యాగ లక్షణచేత అభేదమును బోధించును. అదేరీతిగ, తత్త్వ మస్యాది మహావాక్యములు గూడ జీవేశ్వరుల మాహంతః కరణోపాధులను (ఈశ్వరుడు మాందోపాధిరుడ, జీవుడు అంతఃకరణోపాధిరుడు), ఆ ఉపాధుల వలన కలిగిన కించిజ్ఞ జ్ఞత్వ, సర్వజ్ఞత్వాది గూఢమైన విరుద్ధాంతములను వదలిపెట్టి ఉభయత్ర అనుగతము, అవిరుద్ధము నగు కేవల చిత్తాత్రమును గ్రహించుట ద్వారా అభేదమును బోధించును. ఇట్లు మహా వాక్యార్థనిషేధములతో అస్య దార్పినికులు లేవనెత్తిన అనుపపత్తులను మోక్షమంది గూఢార్థులు పునికతో నిరసించియున్నారు.

సూషుప్తి, ప్రళయముల వలె ఈ సంసారము మరల యెప్పుడైనను ఉద్భవింపవచ్చును గదా! యని అనుశంక జేసి 'యత్సాక్షాత్కరణాత్' ఇత్యాది గ్రంథముచే సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. స్వప్రసాశ, నిష్ప్రసంగ, సచ్చిదానంద

స్వరూప బ్రహ్మ యొక్క అపరోక్ష సాక్షాత్కారము వలన, అనగా, 'సోఽహ మస్మి' యనెడి జ్ఞానము వలన సంసార సాగరమునందు పునరాగమన మనునది యుండదు.

“తరతి శోక మాత్మవిత్”

“బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి”

“స స పున రావర్తతే”

ఇత్యాది శ్రుతిశతములు బ్రహ్మ వేత్తకు పునరావృత్తి లేదని కంతర వేణ యుద్ధోషించు చున్నవి. సుషుప్తి, ప్రలయముల యందు మూలాజ్ఞానము ఉండను. కావున, వానికి పునరుజ్జానము చెప్పబడును. బ్రహ్మ వేత్త విషయములో మహావాక్యజన్య జ్ఞానము వలన మూలాజ్ఞానము సమూలముగా నశించును. ఆకారణముచేత జీవన్ముక్తునకు పునరావృత్తి యుండదని భావము.

శ్రీవ్యాసమునీంద్రులు సూతసంహితా ముక్తిఖండము నందు ఆత్మాస్తిత్వమును, తత్స్వరూప ప్రమాణ విశేషములను ఈ విధముగా వివరించిరి.

“ఆత్మాతావత్సురా అస్తి స్వసంవేద్యో నిరాస్పదః ।

ఆనన్దః పూర్ణచైతన్యః సదా సోఽహం న సంశయః ॥

తస్య కాచిత్సురాః శక్తి మాయాఽఽఖ్యాఽస్తి విమోహినీ ।

విచారవేలాయాం సాఽఽత్మా భవత్వేవ నచాన్యథా ॥”

(శ్రీ) విద్యారణ్యులు ఆత్మరద్యదీపిక యందు ఈ వచనముల భావమును ఇట్లు నివరించినది.

దేవేంద్రుని సంసారాభిరిక్తమైన ఆత్మసద్భావము నందు అనేకులు నిప్రసాపింపబడి యున్నారు. కనుకనే, సచి కేతుడు -

“యేయం ప్రేతే విచికిత్సా మనుష్యం. స్త్రీశ్చేకే నాయ
మస్తీతిచై కే! ఏతద్విద్యా మనుజిష్ట స్వయం హమ్ ||”

అని యమధర్మరాజుముందు దేవేంద్రుని వ్యతిరిక్తమైన ఆత్మ సద్భావ సంశయముగి ఉదాహరించెను. అంత, యముడు “దేవైరత్రాపి విచికిత్సితం పురా సహి సునిశ్చేయ మగురేష ధర్మః” అనుచు, ఆత్మసద్భావము దురధిగమ మని మొదలు చెప్పెను. ఔత్తికిని ప్రసాదించెను.

“అస్తి బ్రహ్మే చోద్వేద, స సమేనం తతో విదూః”

అనుచు ఆత్మాస్తిత్వము ముందుగా జ్ఞాతవ్యమని చెప్పెనున్నది.

“అస్త్రీశ్చేకే హిమభిసృత తత్త్వభావః ప్రసీదమా”

అనుచు తాతక ప్రసాదము ఆత్మాస్తిత్వము పొలిసినవానికే బ్రహ్మేష్టైకరూప తత్త్వైవగతి కలుగునని చెప్పెనున్నది.

తావుననీ, పరిశిష్టము ‘ఆత్మ తావత్’ అని దేవతాను ఆత్మసద్భావముగి చెప్పెను. స్వరూపతః ఆత్మను అస్తిత్వము

ఉన్నది. ఆత్మ స్వరూపముయొక్క ప్రమాణ ప్రకార విశేషములు చెప్పటయే 'తావత్' శబ్దము యొక్క తాత్పర్యము. అనగా, ఆత్మాస్తిత్వము ప్రమాణ లక్షణ సంగత మని భావము.

'నిరాస్పదః' యని ఆత్మ స్వరూపము యొక్క అసాధారణ రూపము ప్రతిపాదితము. మాయ, తత్కార్య మైన సమస్తము ఆత్మాస్పదము; అనగా ఆత్మయే యాధారముగ గలది, ఆత్మయనిననో-

“స భగవః కస్మిన్ ప్రతిష్ఠిత ఇతి, స్వే మహిమిన్”
యను శ్రుతివచనానుసారము పరమేశ్వరుడు స్వమహిమ (శక్తి) యందే ప్రతిష్ఠితుడై యుండునని తెలియుచున్నది. కావున, ఆత్మ నిరాస్పదుడు. అనగా అనన్యాస్పదుడు. అదియే ఆత్మయొక్క అసాధారణ రూపమని భావము ('స్వమహిమప్రతిష్ఠిత్యాత్ అనన్యాస్పద ఇతి తదేవ తస్య అసాధారణం రూప మిత్యర్థః'- తాత్పర్యదీపిక).

ఆ ఆత్మ స్వసంపేద్యము. “యతో వాచో నివర్తంతే, అప్రాప్య మనసా సహ” యనుచు, వాఙ్మనో విషయములకు అతీతుడైన ఆ పరమేశ్వరుని విషయములో, స్వభావభూతమైన ప్రకాశమే ముఖ్య ప్రమాణ మని 'స్వసంపేద్యః' యను శబ్దముచే సూచితము.

ఆత్మ, పూర్ణచైతన్య స్వరూపుడు. జ్ఞానాతిరిక్త మైనది జడము; జ్ఞానము స్వయంప్రకాశము; అది క్షణికము

గాన, ఆత్మయు తాత్పర్యముచే యను శ్లోక నిజ్ఞానవాదులు చేయు శ్లోకను నిరసించుటకై 'ఆత్మార్థాన్తర్యమైతన్యః' యని చెప్పబడినది. పృథ్వీవచ్చిన్నమైతన్యమే శ్లోకము వలె కన్పడును. పృథ్వీవచ్చిన్నము కాని మైతన్యము పరిపూర్ణము, నిత్యము.

ఆత్మ, ఆనందానందము. దురధిగమ్యమైన ఆత్మ తత్త్వమును ప్రయత్నముచేయుటకముగా శేలియనుటకు ఫలము ఆనందానందమునందు 'ఆనందః' యను శ్లోకముచే సూచింపబడినది. ఈవిధమైన జ్ఞాతప్య తత్త్వము, జ్ఞాత్యున ఆత్మకంటె భిన్నము కాదనియు, ఏకమే యనియు శేలియ జేయుటకై 'సోఽహమే' అను శ్లోకము ప్రయత్నముచేయు వలయును.

మొదట పృథ్వీవచ్చిన్నమైతన్యముచే, ఉపానయముల చేత శివహృదయము బాధ్యమగు కొంతయు ప్రారంభమై యున్నారు. తదనంతరంభికముగా వారి నిమోదానాదులవలన మును ఉపానయమగును.

"అముక్తేశ్వర ఏవ స్యా జ్ఞీవన్మనః పున్యతః ।

ముక్తస్య స భగవో స్తి భవనీయో విభవతః ॥"

ఏతద్ భ్రాంతినిరసార్థమై 'ఏదా' యను శ్లోకము శ్లోకము నందు ప్రయత్నముచేయుట గ్రహంపవలయును. ఈ శ్లోకము నందు 'అస్తి' యను శ్లోకముచేత ఆత్మపత్వత్వము, 'స్వసంపేక్ష్య' అనుట చేత జ్ఞానత్వము, 'పున్యతః' యనుటచేత

అనంతత్వము 'అనందః' యనుటచేత సుఖత్వము, 'సోఽహమ్' అనుటచేత ప్రత్యక్షత్వము— ఈవిధముగా ఆత్మయొక్క రూప పంచకము ప్రపంచితము. సత్య, జ్ఞాన, అనంత, ఆనందాత్మత్వ లక్షణమైన రూపపంచకముచేత అనృత, జడ, అంతవత్త్వ, దుఃఖ, అనాత్మత్వ భ్రమ నిరాసము ద్వారా అఖండైకరస స్వరూపము ఉపదేశింపబడిన దని తెలియ వలయును. ఈ రీతిగ, బాదరాయణుడు పూర్వోదాహృత శ్లోకము ద్వారా ఆత్మ స్వరూప, ప్రమాణ నిరూపణము చేసి, ఆత్మ, ప్రత్యగాత్మాభిన్నమని యుపదేశించెను.

ఈ విధముగా నేకరసమైన ఆత్మ వస్తువునందు దేహభాస, జగదవభాసములు ఎట్లు కలుగుచున్నవి? యను ప్రశ్నకు సమాధానము ఈరీతిగ చెప్పికొననగును. మోహినీ మాయా శక్తి ఆత్మాశ్రితయై యున్నది. ఆత్మతత్త్వ విచార సేళ యందు ఆ మాయాశక్తి ఆత్మయే యగును; ఆ మాయ ఆత్మాతిరిక్తము కాదు. ఆత్మాశ్రిత, మోహకరియు నగు మాయవలన ఆత్మయందు దేహవభాస, జగదవభాసములు కలుగుచున్న వే గాని, వాస్తవికములు కావు. వేదాంత విచార జనిత జ్ఞానముచే నవి నివర్తించు నని భావము.



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత
మా న సో ల్లా సః

తృ తీ యో ల్లా సః

వార్తి క ము

నత్తాస్పరతే భావేషు కుత ఆగత్య సంగతే ।

బింబాది దర్పణన్యాయా దిత్తం పృచ్ఛన్ ప్రబోధ్యతే ॥ ౧

పీ యా ష వ ర్షి ణి

సర్వపదార్థ ప్రస్థానగా నుపలక్ష్మితుడగు చిదాత్మ (జీవుడు) 'త్వం' పదార్థమని ప్రథమ శ్లోకమున వివరింపబడినది. సమస్త ప్రపంచమును స్వాత్మయందు విలీనము చేసికొని, స్వీయ మాయాశక్తితో స్వయముగనే జగత్తును అభివ్యక్తము చేయుచు సర్వానుసూతమైన (సర్వాంతర్యామియైన) సదాత్మగా నుపలక్ష్మితుడగు చిదాత్మ 'తత్' పదార్థమని ద్వితీయశ్లోకమున ప్రతిపాదించబడినది. పదార్థస్వయము ఒకటే యని ప్రకటించుట కొఱకై తృతీయ శ్లోకము ప్రారంభింపబడుచున్నది. వార్తికకారులైన శ్రీ సురేశ్వరులు ప్రథమశ్లోకహృదయమును ప్రథమోల్లాసమునందు, ద్వితీయ శ్లోక ప్రతిపాదితార్థమును ద్వితీయోల్లాసమునందు వివరించిరి. ఇప్పుడు తృతీయశ్లోక ప్రతిపాద్య విషయమును ప్రతిపాదింప

నెంచి, యీ ఈ తృతీయ ఉల్లాసమును 'సత్తాస్ఫురణే' అని వార్తీకముతో నారంభించు చున్నారు.

దర్పణమునందు బింబము వలె, పదార్థములలో సత్ ప్రకాశములు ఎట్లు వచ్చి కలసినవి? అని ప్రశ్నించినవాన సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

సత్తాస్ఫురణములు దృశ్య ధర్మములు కావని, ద్రవ్య యొక్క ధర్మములని పూర్వము చెప్పబడినది. ఇచట ప్రశ్న యొకటి యుదయించు చున్నది. అది యేమన, సత్ ప్రకాశములు దృశ్య పదార్థజాతమునందు లేకపోయినచో, వాయందు అని యెట్లు కన్పడును? మఱియొక ప్రశ్న యేమనగా ద్రవ్యనిస్థములయియే (ద్రవ్యయందు ఉండియే) భాసించుచున్న వనినచో, దర్పణాదులయందు వలె ముఖాదిదృశ్య పదార్థములయందు ప్రతిబింబభావమును ఆచరించుచున్నవా ఇదియు నుపపన్నము కాదు. మొదటి పక్షమున సత్ స్ఫురత్తల సర్వవ్యాపకత్వ, నిరవయవత్వములకు భంగము వాటిల్లును. ('అయఃపిండాదా అగ్నేరివ సంక్రమోఽః అనుపపన్నః'). ద్వితీయపక్షమునందు అనుగూర్తములయిన సత్ ప్రకాశములకు ప్రతిబింబభావము అనుపపన్నము ('అనుగూర్తయో స్తయోః ప్రతిబింబభావానుపపన్నే'). కావున, సర్వసత్తాస్ఫురణరూపమైన బ్రహ్మ యెట్లు ఆత్మ యగును? అని శిష్యుని ప్రశ్నకు 'యస్మైవ స్ఫురణమ్' అనుచు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

వార్తి క ము

అసత్కల్పేషు భావేషు జడేషు ఉణానాశిషు ।

అస్తీత్వం చ ప్రకాశత్వం నిత్యాత్వం రామతీశ్వరాత్ ॥౨

పీ యూ ష ప ర్వి డి

ఇదమత్ర ఆకుంశమ్ - ఇహట యది యభిసీతము.

పదార్థముల యందు (భావేషు) ఆత్మసంకృత సత్తా ప్రకాశములు ఎక్కడనుంచి వచ్చి కలసినవని ప్రశ్నించితివి గదా? అచట వేరుగా దర్పణ, అయిన పిండదులవలె విద్య మానములైన పదార్థములయందు సత్తా ప్రకాశములు ఎట్లు కలసినవని ప్రశ్నించుచుంటివా, అథవా, ఆత్మ సత్తాస్ఫురణ సంబంధముచేత పదార్థములనే స్వతః సత్తాస్ఫురణములు సంభవించినవా? యని ప్రశ్నించుచుంటివా? యనకి వికల్పములతో మొదటి ప్రశ్నను గూఢానము చెప్పు చున్నారు.

ప్రతిక్షణము నశించునట్టి(స్వే పదార్థాః శ్శూణపరిణామినః) జడములైన మిథ్యపదార్థముల యందు, నిత్యుజ్జైవ యీశ్వరునివలన సత్తా ప్రకాశత్వములు సంక్రమించుచున్నవి.

పదార్థములు జడములు. కాస్త్రనశీ, యని శ్శూణ కాలములో నశించునట్టివి. శుక్తి, గజతముల వలె జడము లగుటవలన విచుత్తమైన శ్శూణపరిణామిపదము అనిర్వచనీయము, నద్విలక్షణము ('విచుతం, అనిర్వచనీయం నద్విలక్షణమ్'). శ్శూణపరిణామి పదార్థముల యందు సత్తాను

అంగీకరించినచో, మందాంధకారములో రజ్జువునందు సజ
సత్తను, స్వప్నదృష్ట పదార్థసత్తను సయితము అంగీకరిం
వలసిన యావశ్యకత కలుగును. కావున, దృష్ట స
స్వభావము గల రజతమునందు శుక్తిరూపమైన అధిష్టా
సత్త సంక్రమించినటులనే, జాగృత పదార్థములయందు నిత
మైన యీశ్వరసత్త సంక్రమించినదని తెలియవలయున
(‘విప్రతిపన్నం జడం దృష్టనష్టస్వరూపత్వాత్, శుక్తిరజ
వదిత్యర్థః’). దీనివలన, క్షణనాశిత్వమే జడత్వమునకు సేతుః
తెలియనగును. ఏవంవిధములయిన పదార్థములకు ప్రకాశజ
ఆత్మప్రకాశము వలననే కలుగుచున్నది. జడ పదార్థము
పరప్రకాశములు. (‘ఏవంవిధేషు భావేషు నిత్యాదీశ్వరాః
అస్తిత్వంచ ప్రకాశత్వం చ సంక్రామ ద్విషయస్థమి
విషయాకార మవభాసేతే రజతాత్మనేన శుక్తిసత్తాస్ఫుర
తిత్యర్థః’).

“నిత్యాత్ ఈశ్వరాత్ సంక్రామతి” యను స్థలము
సంక్రమణ శబ్దతాత్పర్యము విశేషాకారము యొక్క
అవభాసనపరమే గాని, ప్రవేశపరము కాదు (‘అత్రసంక్రమ
శబ్దో విశేషాకారావభాసాభిప్రాయః, స ప్రవేశాభిప్రాయః’
ఈశ్వరునికంటె భిన్నమైన పదార్థము లేదు గావు;
ప్రవేశము అసంగతము. ఆరోపితమైన రజతమునందు శుక్తి
సత్త సంక్రమించదు (‘సమారోపితస్య అధిష్టాన వ్యతిరేకేః
స్వరూపాభావాత్, తద్వ దిదమపీతి భావః’). కావున, ఆత

సత్తాప్రకాశములు సంసారమునందు ప్రవేశించుట యనగా, పదార్థములకు ఆత్మసత్తాప్రకాశము కంటె భిన్నమైన సత్తా స్ఫురణములు లేకపోవుట యని గ్రహింపవలయును.

వార్తి క ము

ఆత్మసత్తవ సత్తాషాం భావానాం న తతోఽధికా ।

తత్తైవ స్ఫురణం చైషాం నాత్మస్ఫురణతోఽధికమ్ ॥ ౩

పీ యూ ష వ ర్షిణి

పైన చెప్పబడిన పదార్థములయొక్క- మిథ్యాత్వము విస్పష్టముగా చెప్పబడుచున్నది.

ఈ పదార్థముల అస్తిత్వము ఆత్మసత్తయేకాని, దాని కంటె నధిక మేమియు కాదు. ఆ రీతిగనే, ఈ పదార్థముల ప్రతీతియు (స్ఫురణము, ప్రకాశము) ఆత్మప్రకాశాతిరిక్తము కాదు.

దర్పణాదులువలె పదార్థములు వేఱుగా నున్నచో, ఆత్మసత్తాస్ఫురణముల ప్రతిబింబముగాని, సంక్రమణముగాని యుండవచ్చును. అపుడు ప్రతిబింబ రహితమైన దర్పణము వలె, అన్నిరహితమైన అయోగోశమువలె పదార్థములు భాసింపవలయును. కాని, పదార్థములు అట్లు భాసించుట లేదు. కావున, ఆత్మసత్తాస్ఫురణ తైలే పదార్థములుగా ప్రతీయమానము

లగుచున్నవని భానింపవలయును. ఈవిధముగా ఆత్మ సత్త, ప్రతీత మగుటయే, దాని సంక్రమణము. కావున, భిన్నమైన సత్త. లేనివగుట చేతనే పదార్థములు మిథ్యాభూతములు ('అతః, ఆత్మసత్తాస్ఫురణాధిక సత్తాస్ఫురణాభావాత్ పార్థ గర్భ్యాభావే సతి న ప్రతిబింబః, సంక్రమో వా కస్యచిత్త్వాపీ త్యభిప్రాయః').

వార్తికము

జ్ఞానాని బహురూపాణి తేషాం చ విషయా అపి ।

అహంకారేన నుషజ్యంతే సూత్రే మణిగణా ఇవ ॥ ౪

పీ యా ష వ ర్షి ణి

పదార్థములకే స్వతః సత్తాప్రకాశములు కలవు గదా ; అట్టితఱి, ఆత్మసత్తాస్ఫురణముల సంబంధముయొక్క దావశ్యకత యేల? అను రెండవ ప్రశ్నకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

అహంకారమునందు, అనగా చిదాభాసయుక్తమైన అంతఃకరణమునందు, అనేకవిధజ్ఞానములు, తద్విషయములు సంయతము సూత్రమునందు అనేకమణులు గ్రుచ్చబడినట్లు, గ్రథితములై (గుచ్చబడి) యుండును.

సచ్చిద్రూపమైన ఆత్మయందు తాదాత్మ్యాధ్యాసచేత జనించిన అంతఃకరణవ్యాప్తిచేతనే పదార్థములకు సత్తాప్రకాశములు కలుగును గాని, స్వతంత్రముగా కలుగనేరవు. అనగా,

అంతఃకరణము ఇంద్రియముల ద్వారా విషయసాన్నిధ్యము చేత తదాకారాకారితమైనపుడు, బాహ్యముందు మేతస్యప్రతి ఫలనము జరిగినపుడు మాత్రమే, పదార్థస్థానము అనుభూయ మాన మగును. కావున, పదార్థములు స్వయంప్రకాశత్వము లేదు. స్వయంప్రకాశత్వమే యుండిన, సాభాస- అంతః కరణము యొక్క- యావశ్యకత యుండదు. ఇంతకు ముందు సారమార్థికదృష్టితో ఆత్మసత్తాసంబంధమే గాని, తదతిరిక్తమైన విషయములే లేవని చెప్పబడినది. ఇప్పుడు వ్యవహార దృష్టి నాశ్రయించి సాభాసాంతఃకరణ ప్రణాళికతో ఆత్మ సత్తాప్రకాశములు అనుగతమందక, బాహ్యవిషయముల యందు ఆత్మయొక్క- సత్తాస్ఫురణములు లేవని చెప్పబడినది. ('వ్యవహారదృష్టి మాశ్రిత్య సాభాసాంతఃకరణ ప్రణాళికయా ఆత్మసత్తా ద్యనుగమ మంతరేణ న బాహ్యవిషయేషు సత్తాదిరస్తీత్యుక్తమితి విశేషో ద్రష్టవ్యః'). ఈ విధముగా రెంటికి గల భేదమును గుర్తింపనగును.

వార్తికము

ప్రకాశాభిన్న మేవైత ద్విశ్వాం సర్వస్య భాసతే ।

లహరీ బుద్బుదాదీనాం సలిలా న్న పృథక్ స్థితిః ॥ ౫

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

సమస్త పదార్థజాతము వ్యవహారదశయందు గూఢ ప్రకాశాభిన్నము (జ్ఞానాభిన్నము) అని చెప్పబడుచున్నది.

తరంగ, బుద్బుదాదులు జలముకంటె భిన్నములు కావని తెలియుచున్నది. అటులనే, సమస్త ప్రాణిజాతమునకు,

అనుభూయమాన మగుచున్న యీ విశ్వము జ్ఞానాభిః
మనియే ప్రతీయమాన మగుచున్నది.

పదార్థప్రతీతి జ్ఞానాధీనమనుట యనుభవసిద్ధము. 'దేని యధీనమున నుండునో, అది తద్భిన్నము కాదు. ఘటప్రతీతి ఘటజ్ఞానభిన్నము కాదు ('యద్యదధీన సత్సూర్తిమత్ తత్తస్మిన్ పరికల్పితమ్'). జలాధీనమైన సత్సూర్తులు గల తరంగ, ఫేన బుద్బుదాదులు జలమునంకల్పితమైనట్లు, ఈ పదార్థము లన్నియు సచ్చిదాత్మాధీనత సత్తా సూర్తులు గల వగుటంజేసి ఆ సచ్చిదాత్మయంకల్పితములని తెలియవలయును. కావున, సచ్చిదాత్మలక తత్త్వంపదార్థములకు (జీవేశ్వరులకు) అద్వితీయత్వపరమార్థము ('ఇమే భావాః సచ్చిదాత్మాధీన సత్సూర్తికాః, తస్మిన్ పరికల్పితా ఇతి సిద్ధమ్; సచ్చిదాత్మని తత్త్వంపదార్థయో రద్వితీయత్వం పరమార్థమ్').

వా ర్తి క ము

జానామిత్యేవ యద్ జ్ఞానం భావా నావిశ్య వర్తతే ।

జ్ఞాతం మయేతి తత్పశ్యా ద్విశ్రామ్య త్యన్తరాత్మని ॥ ౬

పీ యా ష ణ్ డి ప జి

విషయస్ఫురణము ఆత్మధర్మమే గాని, విషయధర్మము కాదని ప్రతిపాదించబడుచున్నది.

అహం జానామి' - నేను ఎఱుగుదును అని పదార్థముల నాశ్రయించి యున్న జ్ఞానమే అనంతరము, అంతరాత్మ

యందు 'మయా జ్ఞాతం' నాచే తెలియబడినదని పర్యవసించును.

వార్తి క ము

ఘటాదికాని కార్యాణి విశ్రామ్యన్ని మృదాదిషు ।

విశ్వం ప్రకాశాభిన్నత్వా ద్విశ్రామ్యే త్వరమేశ్వరే ॥ ౩

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఘట శరావాది కార్యములు మృదాది కారణముల యందు పర్యవసితములుగు రీతిగనే, జ్ఞానాభిన్నమగుట వలన ఈ విశ్వము పరమేశ్వరునియందు పర్యవసానము నొందును.

పూర్వవార్తిక ప్రతిపాదిత భావమునకు ఈ వార్తికము నందు 'ఘటాదికాని కార్యాణి' అని దృష్టాంతము చెప్పబడినది. 'విశ్వం ప్రకాశాభిన్నత్వాత్' అని ద్వారాంతికము చెప్పబడినది. 'ఇద మహం జనామి' 'విజ్ఞాత మిదం మయా' అని సవిషయజ్ఞానమే భావింపబడుట చేత రెండు జ్ఞానములు సమానముగా ప్రతీయమాన మగును. కాని, మొదటి ప్రయోగమునందు (ఇద మహం జనామి) క్రియతో కర్తకు కర్మవ్యాప్తిమాత్రమే వివక్షితము (ప్రథమ ప్రయోగే కర్తా క్రియాయా కర్మవ్యాప్తిమాత్రం వివక్షితమ్). అందు వలన 'భావా నావిశ్య' పదార్థములను వ్యాపించి అని చెప్పబడినది. ద్వితీయ ప్రయోగమునందు సకర్మకక్రియకు స్వసమవేత రూపముగా అనుసంధానము చెప్పబడినది, అందు

వలన, 'పరమాత్మని విశ్రామ్యేత్' అని చెప్పబడినది. దీని భావ మేమన, ఏది, దేని కార్యమో, అది రెండవదానితో రంజితమై గోచరించుచున్నను, తన కారణమునందే పర్యవసేమగును. కార్యకారణములు అభిన్నములని దృష్టాంశ దార్ధాంతికముల యభిప్రాయము ('యస్య యత్కార్య తదన్యోపరక్తతమా భాసమానమపి స్వకారణ ఏవ విశ్రామ్యతి కార్యం చ కారణా న్నాత్యంతభిన్న మితి దృష్టాంశ దార్ధాంతికయో రభిప్రాయః').

అథవా, విషయగత ప్రకాశము ఆత్మైకమాత్రము ప్రకాశ్య (జ్ఞేయ) విషయము నియమపూర్వకముగా జ్ఞాన ప్రకాశానువిధమై యుండుట యనుభవసిద్ధము. కావున జ్ఞేయము జ్ఞానాభిన్నము. ప్రకాశాత్మయందు అధ్యస్త మగుట వలననే విషయములు ప్రకాశవైశిష్ట్యముచేత భాసమానము లగుచున్నవి అనెడి యుద్దేశముతో దార్ధాంతికపూర్వకముగా దృష్టాంతము చెప్పబడినది. ('ప్రకాశ్యస్య విషయస్యాపి జ్ఞానప్రకాశానువిధతయైవ నియమేన ఉపలంభాత్ తదేకాత్మత్వమితి ప్రకాశాత్మ న్యధ్యస్తత్వాదేవ ప్రకాశవైశిష్ట్యేన భానం విషయాణామ్').

పై రెండు వార్తికములయందు జగత్ప్రకాశము ఆత్మప్రకాశాధీనమనియు, విశ్వసత్త ఆత్మసత్తాధీనమనియు (శ్రీ) సురేశ్వరులు యుక్తిసహముగా ప్రతిపాదించినారు.

కావున, ఆత్మ సత్త్వస్ఫురణములే ప్రపంచసత్తకు, ప్రకాశము నకు హేతుభూతములని చక్కగా తెలియవలయును.

వార్షికము

స్వగతేనైవ కాలిమ్నా దర్పణం మలినం యథా ।

అజ్ఞానేనావృతం జ్ఞానం తేన ముహ్యంతి జస్తవః ॥ ౮

పీ యా ష వ ర్షిణి

ఈవిధముగా, అద్వితీయమే తత్త్వము అయినచో, సమస్త లోకము ఎందుకు తెలిసికొనలేకపోవుచున్నది? యని ఆశంక చేసికొని, సహజదోషము వలననే, తెలిసికొనలేకపోవు చున్నదని సోదాహరణముగా ప్రతిపాదించుచున్నారు.

దర్పణగత మాలిన్యముచేతనే, దర్పణస్వభావము మలిన మగుచున్నది. అటులనే, ఆత్మజ్ఞానము (స్వరూపము) స్వగతమైన అనాది, అనిర్వచనీయ అవిద్యచేత నావృత మగుటచే ప్రాణులు (జీవులు) భ్రాంతి నొందుచున్నారు. మోహ మనగా మిథ్యాజ్ఞానము. ద్రష్టు, దృశ్య, కార్య, కారణాది భేదములయందు వాస్తవికతాభ్రాంతియే మోహము. ఈ మోహము వలననే, జీవులు అద్వైత ఆత్మతత్త్వజ్ఞానమును పొందలేకపోవుచున్నారు. ఈ మోహము అవిద్యామూలకము. కావుననే, శ్రీ సర్వజ్ఞాత్మముని సంక్షేప శారీరకము నందు “ఆశ్రయత్వ విషయత్వ విభాగిణీ నిర్విభాగ చిత్తి రేవ కేవలా” యనుచు అవిద్య భేదజనయిత్రి యని అవిద్యా

స్వరూపమును నిర్వచించినారు. 'మోహం మిథ్యాజ్ఞానం
ద్రష్టు దృశ్య కార్యకారణాది విభాగం పరమార్థవిషయకం
'ప్రాపునంతి' అనుచు "తేనాచ్ఛాదనేన జస్తవో ముహ్యంతి"
యను తాత్పర్యమును శ్రీరామతీర్థయతి వివరించినారు
కావున, అవిద్యావరణమే మోహమునకు, స్థూల, సూక్ష్మ
దేహతాదాత్మ్యాభిమానమునకు, సర్వానర్థములకు మూలము
నిఖిల జగదధిష్ఠానమైన అద్వైతబ్రహ్మ యందు సమస్త
భేదములు కల్పితములే గాని, వాస్తవికములు కావని తెలియ
వలయును.

వార్తికము

ఘటాకాశో మహాకాశో ఘటోపాధికృతో యథా ।

దేహోపాధికృతో భేదో జీవాత్మ పరమాత్మనోః ॥ ౯

పీ యా శ వ ర్తి తి

సర్వ భేదవ్యవహారమునకు మూలము అజ్ఞానము
చెప్పబడినది. ఇప్పుడు జీవేశ్వర భేదము భాసింపకపోవుటక
ప్రధాన కారణము దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పబడు
చున్నది.

ఘటముచే పరిచ్ఛిన్నమైన ఆకాశము, అపరిచ్ఛిన్నమైన
మహాకాశము (ఘటాకాశః, మహాకాశః) అను వ్యవహార
భేదము ఘటోపాధికృతమే గాని, వాస్తవికము కాదు
ఆ రీతిగనే, జీవాత్మ, పరమాత్మ లనెడి భేదము దేహోపా
ధికృతము; పారమార్థికము కాదు.

ఆకాశము సహజముగా అనూర్తము, అపరిచ్ఛిన్నము అయినను, ఘటోపాధిని నిమిత్తముగా జేసికొని, ఘటాకాశ మని, ఘటాకాశమునకు బయట నున్న, ఉపాధిరహితమైన ఆకాశమునకు మహాకాశ మని భేదవ్యవహారము కల్పింప బడినది. వస్తుతః, ఆకాశము నిరవయవము, అపరిచ్ఛిన్నము, అఖంఢము. కావున, ఆకాశము సదా అపరిచ్ఛిన్నమై యుండును ('న పరమార్థతః ఆకాశస్య అనూర్తస్య కేనచిత్ పరిచ్ఛేదః సంభవతి'). ఇదేవిధముగా, పరమార్థతః, నిరంశుడు అపరిచ్ఛిన్నుడు నయిన చిదాత్మయందు దేహోపాధికృతమైన జీవభావము, దేహముచే నపరిచ్ఛిన్నమైన తత్త్వము నందు పరమాత్మభావము అధ్యస్తము. జీవాత్మ పరమాత్మ లకు ఉపాధికృతమైన భేదమే గాని, పరమార్థమున, భేదము లేదు. 'దేహేనాహం మనుష్య ఇత్యాది ప్రకారేణ స ఏవ చిదాత్మా జీవాత్మే త్యుచ్యతే'- దేహము వలన 'నేను మనుష్యుడను' ఇత్యాది విధముగా విశేష్యమాణుడైన యా చిదాత్మయే జీవాత్మనామముచేత వ్యపదేశ్యుడగును. 'స ఏవ తేన అవిశేష్యమాణ ఈశ్వర ఇతి'- ఆ చిదాత్మయే దేహోద్యుపాధుల చే అవిశేష్యమాణుడై యీశ్వర శబ్ద వాచ్యుడగును. చిదాత్మయందు ఉపాధికృతమైన అధ్యాస వలననే జీవేశ్వరులకు భేదము కల్పితమే గాని, వాస్తవము కాదు ('దేహాదే శ్చోపాధేః చిదాత్మ న్యధ్యాస మస్తరేణ సంబంధానిరూపణాత్ న జీవేశ్వరయోః వాస్తవో భేదః సంభవతి').

విశేష వివరణము

జీవేశ్వరభేదము ఉపాధిప్రసముక్తమే కాని, యథా
కాదు; అది అజ్ఞానముచే గెర్పిడిన ఉపాధితాదాత్మ్యము;
కలిగినది. ఆత్మస్వరూపావగతి, జ్ఞానము పుననే కలు
గత్యాదిగా శ్రీవ్యాసమునింబ్రహ్మ సూత్రసహితా
యోగఖండము, పదియవ అధ్యాయమున ఇట్లు వివరించిన

“జ్ఞానేనైవ నివృత్తిః స్యాదజ్ఞానస్య స కర్మణా ।
యద్యాత్మా మలినః కర్తా భోక్తా స స్యాత్స్వభావః
నాస్తి తస్య వినిర్మోక్షః సంసారా జ్ఞస్మకోటిభిః ।
ఆత్మాఽయం కేవలః స్వచ్ఛః శాస్త్రే సూక్ష్మః సనా
త్ సర్వాస్తరః సాక్షీ చిన్మాత్ర సుఖవిగ్రహాః ।
అయం స భగవానీశః స్వయంభ్యోః సంపత్తయః ॥”

మలిన సత్త్వప్రధాన మోక్షోపాధికత్వము, అ
యందు ఆరోపితమైన మూలికము; తత్కల్పితమైన
‘అహం కర్తా’ ‘అహం భోక్తా’ అను అనుభవము. ఇ
సత్త్వ ప్రధానమైన మోక్షోపాధికత్వము, కర్త
భోక్తృత్వములు, జీవత్వము ఆత్మకు సహజమే యై
కోటిజన్మలకైనను ముక్తి నిర్ధింపబడదు. ఈ య
కేవలడు, నిర్మలమైనవాడు, శాంతుడు, సూక్ష్మమైన
(‘అనోరణీసున్’), సనాతనుడు, సర్వాంతరుడు, స
స్వరూపుడు, చిన్మాత్ర సుఖవిగ్రహుడు. “స బ్రహ్మ స
స హరిః శేష్ఠః సోత్తరః పరమః స్వరాట” అనుచు

జీవునకు తత్పదార్థ తాత్పర్యగూఢమైన 'తత్త్వమసి' మహా
వాక్యార్థమును ఉపదేశించుచున్నది.

వా ర్షి క ము

తత్త్వమస్యాది వాక్యైస్తు తయోరై క్యం ప్రదర్శ్యతే ।

సోఽయం పురుష ఇత్యుక్తే పుమానేకో హి దృశ్యతే ॥ ౧౦

పీ యూ ష వర్షిణీ

ఆరోపితము లయిన దేహాద్యుపాధులచే భేదప్రతీతి
కలుగును. కావుననే, జీవాత్మ, పరమాత్మల భేదాంశ
బాధకములైన తత్త్వమస్యాది శ్రుతివాక్యములు జీవ, పర
మాత్మాభేదమును ప్రతిపాదించుచున్న వని చెప్పబడు
చున్నది.

లోకము 'సోఽయం పురుషః' అతడే (ఎప్పుడో చూడ
బడిన వ్యక్తియే) ఈ పురుషుడు' అను ప్రయోగమునందు
ఒకే వ్యక్తి తెలియబడుచున్నాడు. ఆవిధముగనే 'తత్త్వమసి'
ఇత్యాది వేదాంత మహావాక్యములచేత జీవాత్మపరమాత్మ
లకు ఏకత్వము చెప్పబడును.

వేదాంత మహావాక్యములు జ్ఞాపకములు గాని,
విధాయకములు కావు. విరుద్ధాంశములను తొలగించి సిద్ధమై
యున్న యేకత్వమునే అభివ్యక్తము చేయును ('ప్రదర్శ్యతే',
జ్ఞాప్యతే న తు విధీయతే అన్యస్య అన్యాత్మత్వ విధానా
యోగాత్ సిద్ధమేవై క్యం విరుద్ధాంశాసోహేన ప్రకటితీయత
ఇత్యర్థః').

వార్త కము

యజ్ఞగత్కారణం తత్త్వం తత్పదార్థ స్స ఉచ్యతే ।

దేహాదిభిః పరిచ్ఛిన్నో జీవస్తు త్వంపదాభిధః ॥ ౧౧

పీ యాష వర్షిణి

వేదాంత మహావాక్యార్థ జ్ఞానము యొక్క ఉత్పత్తి ప్రక్రియను నిరూపించుటకై, మొదట తత్, త్వం పదముల వాచ్యార్థ, లక్ష్యార్థ భేదమును చెప్పుచున్నారు.

జగత్తునకు కారణమైన తత్త్వము 'తత్' పదమునకు వాచ్యార్థముగా చెప్పబడును; దేహాదులచే పరిచ్ఛిన్న భావముతో నుండు జీవుడు 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థము.

“యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” “తజ్జలూనితి” యిత్యాది శ్రుతి వచనములు, పరమేశ్వరుడు జగత్కారణ మని చెప్పుచున్నవి. ఆయనయందు పరోక్షత్వ, సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిమత్వ, సత్యసంకల్పత్వాది ధర్మములు సదాయముండును. ఆయన 'తత్' పదవాచ్యుడు ('అధివైవావస్థ విక్షేపశక్తిప్రధాన మాయూదిశబ్దవాచ్య అజ్ఞాన తత్కార్య భూత భౌతిక ప్రపంచోపహితతయా పరోక్షత్వాది ధర్మ విశిష్టః చిదాత్మా తత్పదవాచ్యార్థః”).

అపరోక్షత్వాదిధర్మ విశిష్టుడైన చిదాత్మయే (జీవాత్మయే) 'త్వం' పదముచే వ్యవహేయము. అల్పజ్ఞుడుగా, అల్పశక్తి మంతుడుగా అనుభూతి నొందుటయే జీవుని పరిచ్ఛిన్నత్వము.

ఆయన అవరణశక్తిచే నావృత్తుడై యుండుటచేత) యథార్థ తత్త్వము నెఱుంగడు. అజ్ఞాన, తత్కార్యములగున స్థూల, సూక్ష్మ దేహములచే నుపహితుడై యుండును. ఈ జీవుడు 'త్వం' పదవాచ్యుడు ('అధ్యాత్మావస్థ అవరణశక్తిప్రధాన అవిద్యాది శబ్దవాచ్య అజ్ఞాన తత్కార్య దేహద్వయ ప్రపంచోపహితతయా అపరోక్షత్వాది ధర్మవిశిష్టః చిదాత్మా త్వం పద వాచ్యాధ్యః').

వార్తికము

'తద్దేశ కాలావస్థాదా' దృష్టః స ఇతి కథ్యతే ।

తథైతద్దేశకాలాదా' దృష్టోఽయ మితి కీర్త్యతే ॥ ౧౨

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

హరోపాధివిశిష్టమైన వ్యక్తియొక్క (పదార్థముయొక్క) వాచ్యార్థమునందు గృహ్యంతము చెప్పబడుచున్నది.

హరోక్ష (తత్) దేశ, కాలావస్థలయందు 'అతడు' (సః) అని చెప్పబడును. ఆ రీతిగనే, అపరోక్ష (ఏతత్) దేశ కాలాదులయందు 'ఇతడు' (అయం) అని చెప్పబడును.

వార్తికము

ముఖ్యం తదేతద్వైశిష్ట్యం వినృజ్య పదయో ర్ద్వయోః ।

పుష్కాత్రం లక్షయత్యేకం యథా సోఽయం పుమాన్వచః॥౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

వాచ్యాంశమునందు విరుద్ధాంశమును పరిత్యజించుట చేత రెండింటియందు (ఇరువురియందు) ననుగత మగు

అవిరుద్ధాంశమునకు లక్షణావృత్తి ద్వారా, యే అఖంఢ వాక్యార్థము చెప్పబడునో, అదియే లక్ష్యార్థమని నృప్తాంత సహితముగా చెప్పుచున్నారు.

“సోఽయం పుమాన్”- అతడే, యీ పురుషుడు అనేసి వాక్యము రెండు శబ్దముల యొక్క ముఖ్యార్థమును (వాక్యార్థమును) అతడు(సః), ఇతడు (అయం) అను పరోక్ష, అపరోక్ష రూపమైన విశేషమును పరిత్యజించి అనుగతుడయిన ఒకే పురుషుని పరిలక్షితుని జేయును. (‘తద్వైశిష్ట్యం స ఇతి పదనిర్దిష్టం పరోక్షకాలాది వైశిష్ట్యం, ఏతద్వైశిష్ట్యం అయమితి పదనిర్దిష్టం అపరోక్ష దేశకాలాదివైశిష్ట్యం ముఖ్యం వాచ్యం విసృజ్య అనుగత ముభయత్ర పున్మాత్రతమ్’).

వార్తికము

ప్రత్యక్షత్వం చ పరాత్వం చ త్యక్త్వా తత్త్వమసీతి వాక్ ।

తదైవ లక్షయత్యైక్యం జీవాత్మ పరమాత్మనోః ॥ ౧౪

పీ యా ష ప ర్ష ణే

ఆరీతిగనే, “తత్త్వమసి” (అతడే నీవు) అను వాక్యము అపరోక్షభావమును (ప్రత్యక్షత్వం చ), పరోక్షభావమును (పరాత్వం చ) రెంటిని వదలిపెట్టి జీవేశ్వరుల ఏకత్వమునే బోధించును. అనగా, అనుగతమగు కేవల చిన్మాత్రాంశమునే గ్రహించి అఖంఢ తత్త్వమును బోధించును. (‘తత్త్వమసి వాక్యమపి స్వపదార్థగత విరుద్ధాంశ ప్రహణేన

అనుగత చిన్మాత్రాంశే నూదాయ అఖండం తత్త్వం
లక్షయేదిత్యాహ'.

వా ర్షి క ము

సమానాధికరణ్యాఖ్య సన్బంధః పదయో రిహ ।

విశేషణ విశేష్యత్వం సంబంధః స్యాత్ పదార్థయోః ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

పద, పదార్థములకు గల సంబంధనిరూపణము చేయు
చున్నారు.

ప్రస్తుత ప్రసంగమునందు సమానమైన విభక్తులు
అంతమందు గల శబ్దములకు సామానాధికరణ్యసంబంధము
ఉండును. పదములచే చెప్పబడు అర్థములకు విశేషణ విశేష్య
భావసంబంధము ఉండును. “నీలః ఘటః” నీలవర్ణము గల
ఘటము. ‘నీలః, ఘటః’ అను రెండు పదములును సమాన
విభక్త్యంతములు. కావున, ఆ పదములకు గల సంబంధము
సామానాధికరణ్యసంబంధము. ఆ పదద్వయము చేత చెప్పబడు
అర్థములకు (విషయములకు) గల సంబంధము విశేషణవిశేష్య
భావ సంబంధము. ‘నీల’ శబ్దము విశేషణము. ‘ఘట’ శబ్దము
విశేష్యము. (‘పదయోః సామానాధికరణ్యః సంబంధః;
సామానాధికరణ్యలక్షణం వక్ష్యతి, పదార్థయో ర్వాచ్యయోః
విశేషణ విశేష్యత్వం సంబంధః. యథా ‘సోఽయ మయం సః’
ఇతి భేదభ్రమ వృథాసాయ విశేషణ విశేష్యభావః, తథా
తత్త్వంపదార్థయో రపీత్యర్థః).

వార్తకము

లక్ష్మలక్షణసంయోగా ద్వాక్య మైక్యం చ బోధయేత్ ।

గంగాయాం ఘోష ఇతివ న్న జహల్లక్షణా భవేత్ ॥ ౧౬

పీయూషపర్వీణి

వాక్యము లక్ష్మలక్షణభావ సంబంధము ద్వారా విశ్యమును బోధించును. ఒక పదము వాచ్యార్థమును బోధించును. వాక్యము లక్ష్మలక్షణ సంబంధము ద్వారా అఖండార్థమును బోధించునని భావము. గంగాయందు గొల్ల పల్లె (గంగాయాః ఘోషః) యను వాక్యము వలె ప్రస్తుత ప్రసంగమునందు జహల్లక్షణ చెప్పుటకు వలనుపడదు.

విశేష వివరణము

జీవ, వైతన్యములకు లక్ష్మలక్షణభావ సంబంధము చెప్పనగును. లక్షణమనగా, శక్యసంబంధము (శక్యసంబంధో హి, లక్షణా). జీవశబ్దము యొక్క వాచ్యార్థము పంచకోశా వచ్చిన్న వైతన్యము; లక్ష్యార్థము నిర్విశేష వైతన్యము. కావున, రెంటికి లక్షణయూ సంబంధము చెప్పవలయును. ('ప్రత్యక్ వైతన్యపదయోః లక్ష్మలక్షణభావః సంబంధః లక్ష్మలక్షణసంయోగ శబ్దార్థః').

జహల్లక్షణ, అజహల్లక్షణ, జహదజహల్లక్షణ యని లక్షణ మూడు విధములు. పదము యొక్క వాచ్యార్థమును పూర్తిగా త్యజించి, లక్షణావృత్తిచేత తత్సంబంధమైన

యన్యార్థమును చెప్పుట జహల్లక్షణ యనబడును ('వాచ్యార్థ మశేషతః పరిత్యజ్య తత్సంబంధి న్యర్థాంతరే వృత్తిః జహల్లక్షణోచ్యతే'). 'గంగా'గాం ఘోష' యను వాక్యము నందలి 'గంగా' పదము స్వవాచ్యార్థమైన ప్రవాహమును పూర్తిగా త్యజించి తత్సంబంధమైన తీరమును పరిలక్షిత మొనర్చును. అదేరీతిగ, తత్, త్వం పదముల విషయములలో జహల్లక్షణ చెప్పుట యసంగతము. జడాజడాత్మకమైన సమస్త వాచ్యార్థమును పరిత్యజించుటవలన తత్సంబంధి లక్షణీయము నగు పదార్థాంతరము సిద్ధింపనేరదు. కావున, వాక్యము శూన్యపర్యవసాయి యగును. అది సంమతము కాదు. 'అసి' పదము చేత సత్పదార్థము బోధింపబడును. కావున, శూన్యవాదము 'తత్త్వమసి' వాక్యమునకు అభి ప్రేతము కాదు.

వార్తి క ము

నాజహల్లక్షణాఽపి స్యాచ్చేత్తో ధావతి వాక్యవత్॥ ౧౬

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

'శ్వేతో ధావతి' - 'తెల్లనిది పరుగిడుచున్నది' అను వాక్యము వలె అజహల్లక్షణ గూఢ ప్రస్తుత ప్రసంగమున పాసగదు.

విశేష వివరణము

వాచ్యార్థమును పరిత్యజింపకయే, లక్ష్యస్వరూప బోధ కలిగినచో, అచట అజహల్లక్షణ యని తెలియవలయును.

‘శ్వేతో ధావణి’ అను వాక్యమునందలి గుణవాచకమై శ్వేతశబ్దము వాచ్యార్థ గుణ పరిత్యాగము చేయకయే, శ్వే వృషభమును బోధించుటయే అజహ్లక్షణ (‘యథా శ్వేతీ ధావతీత్యుక్తే గుణవాచినా శ్వేతశబ్దేన తదాశ్రయద్రవ్య వాచ్యార్థగుణాపరిత్యాగేన లక్ష్యతే’). శ్వేతవర్ణము గుణమందువలన క్రియాశ్రయము యొక్క అసంభావనలక్షణకు ప్రయోజకము. ఇచట సర్వథా పరిత్యాగము లేద విశిష్టచైతన్యమునందు సర్వథా పరిత్యాగము లేనిచో, శుచైతన్యము సిద్ధింపజాలదు. విరుద్ధాంశము యథాతథముగా నున్నచో, సామానాధికరణ్యము బాధిత మగును. వాక్యమనకు ఏకార్థత్వము పొసగదు. కావున, అజహ్లక్షణ మహావాక్యవిషయమున సర్వథా యసంగతము. (‘విరోధసతాదవస్థాత్, ఐక్యవాక్యార్థానిద్ధా సామానాధికరణ్యాబాప్రసంగాచ్చైత్యభిప్రత్య ఆహ - నాజహ్లక్షణాఽపి స్యాదితి’.

వార్తి క ము

తర్త్వమస్మాది వాక్యానాం లక్షణా భాగలక్షణా ।

సోఽయం పురుష ఇత్యాదివాక్యానామివ కీర్తితా॥ ౧౩

పీ యా ష వ ర్తి ణి

పరిశేషన్యాయము చేత నిచట ‘జహదజహ్లక్షణ’ యే యుచితమని దృష్టాంతపూర్వకముగా చెప్పుచున్నారు.

‘సోఽయం పురుషః’ - ‘అతడే యితడు’ మున్నగు వాక్యములకు వలె, తత్త్వమస్మాది వాక్యములకు భాగ

త్యాగ లక్షణయే చెప్పనగును. దీనినే 'జహ దజహ ల్లక్షణ' యందురు.

విశేష వివరణము

విరుద్ధాంశమును పదలిపెట్టి అవిరుద్ధాంశమును గ్రహించుటయే భాగలక్షణ, విశిష్టచైతన్యమునందు జడాంశమును పరిహరించి సర్వానుగతమైన చైతన్యాంశమును గ్రహించి, 'తత్త్వమసి' యను వాక్యము అఖండార్థమును బోధించును ('ఉభయోః పదార్థయోః జడాంశపరిత్యాగేన సర్వానుగత చిన్మాత్రం లక్షణయా సమాదాయ అఖండ వాక్యార్థం బోధయతి తత్త్వమసీతి వాక్యమ్').

ఆరీతిగనే, 'సోఽయం పురుషః' అను వాక్యము తత్, ఏతత్ కాల శబలితాంశమును పరిత్యజించి ఉభయస్థితుల యందు అనుగతమై యున్న పురుషస్వరూపమాత్రమును గ్రహించి అఖండార్థమును బోధించును. ఆరీతిగనే, 'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యము జీవబ్రహ్మైకత్వరూపమైన యఖండార్థమును బోధించునని భావము.

వార్తికము

భిన్నవృత్తినిమిత్తానాం శబ్దానా మేకవస్తుని ।

ప్రవృత్తిస్తు సమానాధికరణత్వ మిహోచ్యతే ॥ ౧౮

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

సామానాధికరణ్యము, పదముల సంబంధ మని పూర్వము చెప్పబడినది. ('సామానాధికరణ్యాఖ్యః సంబంధః పదయో

రిహా- 3-౧౫). ఇప్పుడు తత్త్వరూపము ప్రతిపాదింప
చున్నది.

భిన్న ప్రవృత్తినిమిత్తములైన శబ్దములకు,
పదార్థమునందు ప్రవృత్తి, సామానాధికరణ్యా మనబడు.

పర్యాయ శబ్దముల వ్యావృత్తి కొలకై 'భిన్నప్ర:
నిమిత్తానామ్' అని చెప్పబడినది. వృత్తి యనగా ప్రవ
ఘట పటాది రూపమైన అనేకార్థభోధక శబ్దవ్యావృత్తి కొ
'ఏకవస్తుని' యని చెప్పబడినది.

విశేష వివరణము

'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యమునందు 'తత్',
అను రెండు పర్యాయ వాచక శబ్దము 'తేల ? యనిన, 'తత్త్వం' పదములు సమష్టి వైతన్య, వ్యష్టివైతన్య వాచకవ
జీవునియందు అపరోక్షత్వమున్నను, అతడు పరిచ్ఛిన్న
నియమ్యుడునయి యుండును. ఈశ్వరునియందు పరో
క్షమున్నను, అపరిచ్ఛిన్నత్వము, నిరూపకత్వము మొద
గుణములు ఉండును. కావున, అపరిచ్ఛిన్న, స్వత
అపరోక్ష ఆత్మ తత్త్వమును ప్రతిపాదించుటకై పదద్వయ
(తత్, త్వమ్) ఆవశ్యకము. ఈవిధముగా జీవేశ
యందలి అపరోక్షత్వ, పరోక్షత్వములను పరిచ్ఛిన్న
అపరిచ్ఛిన్నత్వములను నివర్తింపజేసి జీవేశ్వరుల ఐక్య
బోధించుటయే "తత్త్వమసి" మహావాక్యము యే

తాత్పర్యము. నిర్విశేష, అఖండ చైతన్యరూపమైన ఒకే యధికరణము (అధిష్ఠానము) నందు జీవేశ్వరుల అభేదస్థితియే వారిపురికి గల సామానాధికరణ్య మని తెలియనగును.

వార్షికము

పర్యసాంశో వికారో వా జీవో వాక్యేన నోచ్యతే || ౧౯

జీవాత్మనా ప్రవిష్టత్వాత్ స్వమాయా సృష్టమూర్తిషు ।
నిరంశో నిర్వికారోఽసౌ శ్రుత్యా యుక్త్యా చ గమ్యతే || ౨౦

ఘటాకాశో వికారో వా నాంశో వా నియతో యథా
త్వమిన్ద్రోఽసీతి వద్వాక్యం న ఖలు స్తుతితత్పరమ్ || ౨౧

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఆత్మ, మాయాశక్తిచేత సృష్టమైన మూర్తులలో (ఉపాధులలో) జీవభావముతో ప్రవేశించుట వలన జీవుడు తత్త్వమస్యాది మహావాక్యములచేత పరమేశ్వరుని అంశయని గాని, వికారమని గాని చెప్పబడడు.

ఇచట శ్రీరామానుజాదులు 'తత్, త్వం' పదములకు సంస్కృతాథపరముగా గూడ సామానాధికరణ్యము కుదురును; కావున, అప్రసిద్ధమైన అఖండాథపరత్వము ఏల వచ్చును? అని ఆశంక చేయుదురు. ఇప్పట్టున, వారు ఈ ప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పదగియున్నది. తత్త్వంపదార్థములకు హస్తాంగుళుల వలె అంశాంశిభావ సంబంధమా? లేక ఊషర భూమివలె వికారవికారిత్వమా? అథవా, అత్యంత భేదభావ

మున్నగు స్తోత్ర, స్తుత్యభావమా? అటులగాక, సాదృశ్య యోగమైన కార్యకారణభావమా? జాతి వ్యక్తి భావమా గుణ గుణిత్య లక్షణమా? ఉపాసకగతమైన ఉపాసన కర్మత్వమా? లేక, అన్యతరమైనదానికి అన్యతర భావ కల్పనావిషయత్వమా? ఇచట మొదటివి ప్రసక్తముల కావనుచు 'పరస్యాంశో వికారో వా' అని శ్రీ సురేశ్వరుల చెప్పుచున్నారు. అనిన,

“మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః” అన భగవద్గీతావచనము వలన జీవుడు, పరమాత్మ యొక్క యంశ యని తెలియుచున్నది. అటులనే, “సర్వ ఏత ఆత్మాన వ్యుచ్చరన్తి” యను బృహదారణ్యక వచనము వలన వికారత్వము అవగత మగుచున్నది. కావున, జీవుడు పరమాత్మ యొక్క యంశ గాని, వికారముగాని యేల కారాదు? అనిన ప్రవేశశ్రుతివిరోధము వచ్చును. అందువలన ఆరీతిగ చెప్పవలనుపడదు.

“తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రవిశత్” (తై. ఉ. ౨-౬)

“అనేన జీవేనాత్మనానుప్రవిశ్య” (ఛాం. ౬-౩-౨)

“స ఏష ఇహ ప్రవిష్టో ఆనభాగ్రేభ్యః” (బృ. ౩-౪-౨)

“స ఏత మేనం నీమానం విదార్య ఏతయా ద్వారా ప్రాపద్యత్” (ఐతరేయ. ౧-౩-౧౨)

“అన్తః ప్రవిష్టా శాస్తా జనానామ్”

అన్తః ప్రవిష్టః కర్తార మేతమ్” (తై. ఆ. ౩-౧౧)

ఇత్యాద్యనేక శ్రుతులయందు సృష్టికర్తయగు నీశ్వరుడు స్వసృష్ట పదార్థ జాతమునందు వికార రహితు డయియే ప్రవేశించె నని శ్రూయమాణ మగుచున్నది. కావున, ఈ ప్రవేశశ్రుతివాక్యములతో విరోధము లేకుండుటకై మాయ, తత్కార్యమైన ఉపాధిచే కల్పితమైన భేదము నాశ్రయించి అంశస్మరణము గాని, వికారాపత్తిశ్రవణము గాని ఔపచారిక మని వ్యాఖ్యానింపదగును.

ఘటాకాశము, సర్వవ్యాపకమైన ఆకాశము యొక్క వికారము కాదు, అంశయు కాదు. ఆరీతిగనే, సర్వవ్యాపకుడైన యీ యీశ్వరుడు శ్రుతిచేతగాని, యుక్తిచేత గాని నిరంశుడు, నిర్వకారుడుగనే తెలియబడుచున్నాడు.

‘తత్త్వమసి’ యను వాక్యము “త్వమింద్రోఽసి” యను వాక్యము వలె స్తుతిపరము కాదు.

విశేష వివరణము

ఘటమునందు మృతస్సంబంధమైన రేణువుల వలె, ఫలమునందు బీజము వలె, స్వసృష్టమైన కార్యములయందు ఈశ్వరప్రవేశమును అంగీకరింపవచ్చును గదా! యనుటయు నసంగతము. ఏలన,

“నిష్కలం నిష్క్రియం శాస్త్రం నిరవద్యం
నిరంజనమ్” (శ్వే. ఉ. 6-19)

“నిత్యం విభుం సర్వగతం సుసూక్ష్మం
తదవ్యయమ్” (ముండక. ౧-౧-౬)

మొదలగు శ్రుతులచేతను,

“అచ్ఛేద్యోఽయ మదాహ్యోఽయ మవికార్యోఽయ
ముచ్యతే” (భగవద్గీత ౨-౨౪)

మున్నగు స్మృతివచనములచేతను ఈశ్వరుడు నిరంశుడు,
నిర్వికారుడని తెలియుచున్నది.

పరమేశ్వరుడు సావయవుడని యంగీకరించినచో,
ఆయనకు మఱియొక కర్తను అంగీకరింపవలసియుండును.
సావయవ పదార్థములు, సదా సకర్తృకములై యుండును.
పరమేశ్వరునకు మఱియొక కర్తను అంగీకరించినచో, ఆయన
సృష్ట సంసారకోటిలో జేరును. అపుడు ఈశ్వరుడు ప్రపంచ
సృష్టికర్త కానేరడు. ఈశ్వరుని, సావయవుడనినచో, మఱి
యొక కర్తను అంగీకరింపవలసివచ్చును. అపుడు అనవస్థా
దోషము సంభవించును. ఇంతియేకాదు. ఆయన సృష్ట
జగత్కోటిలోనివాడని యనినచో, సర్వజగత్కర్తృత్వము
వ్యాహత మగును. ఆకారణమువలన, ఆయనకు సర్వజ్ఞత్వ,
సర్వశక్తిమత్త్వాదులు ఉండవు. దానివలన, అనీశ్వరత్వము
ప్రాప్త మగును. కావున, పరమేశ్వరుని, నిరవయవుడనియే
యంగీకరింపవలయును.

“సకారణం కారణాధిపాధిపో నచాస్య కల్పిజ్జవితా
నచాధిపః”

యను శ్వేతాశ్వతర శ్రుతి, యీశ్వరుడు అకర్తృకుడని ఘంటాపథముగా చెప్పుచున్నది. కావున, ఈశ్వరవిషయమై వికారమని చెప్పుట యుక్తిసహము కాదు, శ్రుతిసంగతమును కాదు. వికార మనగా, పరిణామము, లేక పరిస్పందము. అథవా, పరస్పర సంబంధకృతమైన అతిశయ యోగము- వీనిలో నేదియు యుపపన్నము కాదు. అమూర్తము, నిరవయవము నయిన సన్మాత్రమునందు ఏవిధమైన వికారము గాని జనించుట యసంభవము. సర్వవ్యాపకమైన విభు పదార్థమునకు అంశగాని, వికారము గాని యుండుట యసంభవ మనుటకు 'ఘటాకాశో వికారో వా నాంశో వా వియతో యథా' యని దృష్టాంతము చెప్పబడినది.

జీవేశ్వర భేదమును అంగీకరించువారు (విశిష్టాద్వైతులు) 'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యము స్తుతిపరమని చెప్పుదురు. ఇంద్రుడుకాని మహారాజును, ఆయనయందు ఇంద్రత్వమును ఆరోపించి 'త్వమింద్రోఽసి' యని ప్రశంసించుట లోకప్రసిద్ధము. ఆ రీతిగనే, అనీశ్వరుడైన (ఈశ్వరుడుకాని) జీవునియందు ఈశ్వరత్వము నారోపించి 'తత్త్వమసి' యని జీవుడు స్తుతింప బడుచున్నాడు. కావున, 'తత్త్వమసి' వాక్యము జీవప్రశంసా పరమే గాని, జీవేశ్వరైకభోధకము కాదని వారు చెప్పుదురు. కాని, యిది శ్రుతిసంగతము కాదు. ఇది స్తుతిపరమైన వాక్యము కాదు. "సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీ దేకమేవా ద్వితీయమ్" (ఛాందోగ్య. ౬-౨-౧), "ఐతదాత్మమిదగ్ం

సర్వమ్” (ఛాందోగ్య. ౬-౮-౭) అనుచు ఉపక్రమోపసంహారములు నిరంకుశమైన అద్వితీయతత్త్వమును బోధించుచున్నది. అట్టితత్తి, జీవేశ్వరులకు భేదము కల్పించుట శ్రుతాత్పర్యవిరుద్ధము; స్తుతిపరమని కల్పించుటకు నవకాశము లేదు.

ఇట్లు కల్పింపబూనుట వాక్యశాస్త్రమర్యాద కాదని వాక్యతాత్పర్యార్థమును నిర్ణయించుటలో షడ్విధలింగములను వాక్యశాస్త్రము (పూర్వమిమాంసాశాస్త్రము) ప్రమాణముగా పేర్కొనినది.

“ఉపక్రమోపసంహారా వభ్యాసోఽపూర్వతా ఫలమ్ ।

అర్థవాదోపపత్తిశ్చ లింగం తాత్పర్యనిర్ణయే ॥”

‘తత్త్వమసి’ ప్రకరణము అఖంపసామరస్యము; ప్రతిపాదించుటకై ప్రవృత్తమైనది. ఇది ఛాందోగ్యమునం; ప్రతిపాదించబడినది. ఇటు, షడ్విధలింగములు ఇట్లు భాసియములు.

ఉపక్రమము :- “సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీదేక మేవాతీయమ్” అని యీ ప్రకరణము ఆరంభమైన

ఉపసంహారము :- “ఐతదాత్మ్య మిదగ్ం సర్వమ్” అవాక్యముతో నుపసంహారము చేబడినది. ఈ రెండు వాక్యములు అఖంప అద్వయ తత్త్వబోధకములు.

అభ్యాసము :- ప్రతిపాద్య విషయమును పౌనఃపున్యముచెప్పుట. ఈ ప్రకరణమునందు ‘తత్త్వమయను వాక్యము తొమ్మిదిమార్లు చెప్పబడిన

అపూర్వత : ప్రమాణాంతరముచేత గతార్థము కాకపోవుట.
“అత్ర వావ కిల సత్ సౌమ్య” అను వాక్యము
ద్వారా గురూపదేశము లేక, బ్రహ్మ తత్త్వము
అజ్ఞాత మనుచు ‘అపూర్వత’ యను తాత్పర్య
లింగము ప్రదర్శింపబడినది.

ఫలము :- “అథ సంపత్స్యే” యను వాక్యముచేత సర్వానర్థ
నివృత్తిపు ర్వకమైన అఖండానందరూప మోక్ష
ప్రాప్తి ఫలముగా ప్రతిపాదించబడినది.

అర్థవాదము :- ప్రతిపాద్య వస్తువు యొక్క- ప్రశంస, తద్భిన్న
వస్తునింగ ‘అర్థవాద’ మనబడును. శ్వేత కేతువు
యొక్క యాఖ్యాయిక ద్వారా యీ అర్థ
తాత్పర్యార్థలింగము నిర్వహింపబడినది.

ఉపపత్తి :- యుక్తిస్పష్టాంతపురస్కరముగా ప్రతిపాద్య విషయ
సమర్థనము ‘ఉపపత్తి’ యనబడును. “యథా సౌమ్య
ఏకేన మృత్పిండేన” ఇత్యాది వాక్యముల ద్వారా
ప్రతిపాద్య వస్తువు సమర్థింపబడినది.

ఈవిధముగా షడ్విధలింగముల చేత “తత్త్వమసి”
వాక్యము జీవేశ్వరాధేదప్రతిపాదకమే గాని, జీవప్రశంసా
పరము కాదని తెలియుట వాక్యశాస్త్రమర్యాద యని
గ్రహింపనగును.

వార్త క ము

న సాదృశ్యపరం వాక్య మగ్నిర్మాణపకాదివాత్ ।

న కార్యకారణత్వస్య సాధనం మృద్ధటాదివత్ ॥ ౨౨

పీ యూషవర్షిణి

‘తత్త్వమసి’ వాక్యము ‘అగ్నిర్మాణవకః’ అని వాక్యము వలె సాదృశ్యపరము కాదు. సాదృశ్యమనగ గుణావయవక్రియలలో నొకదాని యొక్క అధిక సమానత్వము (‘గుణావయవక్రియాణా మన్యతమభూయస్త్య సామాన్య సాదృశ్యమ్’). ఆ సాదృశ్యము నిర్దుశుడు, నిరవయవుడు నిష్క్రియుడు నగున యీశ్వరునియందు ఎట్లు సంగత మగును? కావున, ‘తత్త్వమసి’ వాక్యము ‘అగ్నిర్మాణ వకాదివత్’ అను వాక్యము వలె సాదృశ్యపరము కాదు.

విశేష వివరణము

మృద్ధుటములకు వలె జీవేశ్వరులకు కార్యకారణ భావపరమైన సామాన్యధికరణ్యము (సాధనమ్) ఇచట లేదు. కార్యకారణములకు (మృద్ధుటములకు) ఔపచారికమైన అభేదము ఉండును. జీవేశ్వరులకు ఏతాదృశమైన అభేదము చెప్పెదమనిన, అనేక దోషములు సంభవించును. ఈశ్వరుడు నిరవయవుడు, ఏకద్రవ్యము నగుటచే అయనకు ఆరంభ కారణత్వము చెప్పట యనుపపన్నము (‘నిరవయత్వా దేక ద్రవ్యత్వాచ్చ ఆరంభకత్వానుపపత్తే’). కృతస్మిదేశ పరిణామము, ఏకదేశపరిణామము అను వికల్పములు అసంభవము. అందువలన ఈశ్వరునకు పరిణామకారణత్వము చెప్పట సంగతము కాదు (‘కారైస్సృకదేశ వికల్పసహ త్వాచ్చ పరిణామానుపత్తే’). సంఘాతాదికారణత్వము

దూరాపాస్తము గావున, మృష్టిటములకు వలె కార్యకారణ భావము జీవేశ్వరులకు చెప్పబూనుట సర్వథా అసంగతము. కావున, అభేదపరమైన సామానాధికారణ్యము ఇచ్చట చెప్పటకు వలనుపడదు ('న తత్పరత్వం సామానాధికరణస్య ళ్లహేతి').

వార్తికము

న జాతి వ్యక్తిగమకం గౌః ఖండ ఇతివద్వచః ।

గుణగుణ్యాత్మకం వాక్యం నైత న్నిలోత్పలాదివత్ ॥౨౩

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

'తత్త్వమసి' వాక్యము 'గౌః ఖండః' (ఆవు కంటిది) అను వాక్యము వంటిది కాదు. అనగా, ఈ వాక్యము జాతి వ్యక్తిపరము కాదు. జీవరూప వ్యక్తులయందు ఈశ్వరుడు జాతి యని కల్పన చేసినచో, ఈశ్వరరూపజాతి, గోత్వజాతి వలె అచేతనము కావలసి యుండును. అప్పుడు ఈశ్వరునకు అచేతనత్వము సంప్రాప్త మగును. (జాతి అచేతనమై యుండును; కావున, ఈశ్వరరూపజాతి గూడ అచేతన మగును.) ('జీవరూపవ్యక్తిషు ఈశ్వరో జాతిరితి కల్పనాయాం ఈశ్వరస్య గోత్వాదివత్ అచేతనత్వే సతి అనీశ్వరత్వాపత్తే'). ఈశ్వరు డనిన, సకల విషయజ్ఞానేచ్ఛాప్రయత్నములు గలవాడని, ధర్మిగ్రాహక ప్రమాణము వలన స్పష్టముగా తెలియు చున్నాడు. కావున, ఈ వాక్యము (తత్త్వమసి) జాతివ్యక్తి పరము కాదని తెలియవలయును.

మఱియు ఈ 'తత్త్వమసి' వాక్యము నీల కమలము మున్నగు వాక్యముల వలె గుణగుణిసంబంధ ప్రతిపాదక వాక్యము కాదు.

విశేష వివరణము

జీవేశ్వరులకు గుణగుణ్యాత్మక సంబంధము చెప్పినచో, వారిలో నెవరి గుణము ఎవరికి వచ్చినట్లు? ఈశ్వరుడు జీవ గుణము కలవాడని చెప్పినచో, ఆ జీవునివలె సంసారిత్వము వచ్చును. దానివలన ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి మంతుడని చెప్పనట్టి ప్రమాణవాక్యములకు భంగము కలుగును. అటులగాక, జీవుడే ఈశ్వరగుణములు కలవాడని చెప్పినచో, జీవునకు గల సంసారిత్వము బాధిత మగును. అప్పుడు జీవునకు నిత్యము క్తత్వము సిద్ధించును. అట్లు సిద్ధించినచో, జీవుని శ్రేయస్సాధనమునకై విహితమైన శాస్త్రమునకు వైయర్థ్యము సంభవించును ('జీవస్య వా ఈశ్వరగుణకత్వే సంసారిత్వబాధాత్ నిత్యము క్తత్వా పత్యై తస్య శ్రేయస్సాధనవిధాయ శాస్త్ర మనర్థక మాపద్యే తేత్యర్థక'). కావున, 'తత్త్వమసి' వాక్యము జాతివ్యక్తి బోధకమని గాని, గుణగుణ్యాత్మక సంబంధపరమని గాని చెప్పరాదు.

వార్తికము

నోపాసనాపరం వాక్యం ప్రతిమా స్వీకబుద్ధివత్ ।

న చోపచారికం వాక్యం రాజవద్రాజపూరుషే ॥

జీవాత్మనాప్రవిష్టోఽసా వీశ్వరః శూయతే యతః ॥ ౨౪

పీ యూ ష పర్వణి

ప్రతిమల యందు (నిగ్రహముల యందు) ఈశ్వర బుద్ధివలె 'తత్త్వమసి' వాక్యము ఉపాసనాపరము కాదు. రాజపురుషునియందు రాజు అను బుద్ధి వలె ఈమహావాక్యము ఔపచారికవాక్యమును (గౌణవాక్యమును) గాదు. ఏలన, ఈ యీశ్వరుడు జీవాత్మగా ప్రవేశించెనని శ్రుతులయందు శ్రూయమాణ మగుచున్నది.

విశేష వివరణము

'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యమునందు 'ఉపాసీత' ఉపాసింపవలయును అను క్రియాన్వయము లేదు; ఈ మహావాక్యము ఉపాసనాప్రకరణమునందు పఠింపబడలేదు. 'అసి' యను పదము ప్రయుక్త మగుటచే నిది స్పష్టముగా స్వరూపమాత్ర పర్యవసాయియై యున్నది. ఈ పదము (అసి) ఉండగా, క్రియాంతరమును (మతియొక క్రియను) అధ్యాహారము చేసికొనుట సర్వథా అనుపపన్నము. పైన పేర్కొనిన కారణములచేత ఈ మహావాక్యము ఉపాసనాపరము సంగుతము కాదని తెలియవలయును. ('అసీతి పదసమభి వ్యాహారేణ స్వరూపమాత్ర పర్యవసాన నిశ్చయాత్, క్రియాన్త రాధ్యాహారానుపపత్తేశ్చ నోపాసనాపర మపీదం వాక్య మిత్యర్థః').

ఇది ఔపచారిక (గౌణ) వాక్యము గూడ కాదు. ఇది ఔపచారికవాక్య మందు రేని, చాందోగ్యశ్రుతి ప్రచోదనా

పూర్వకముగా పునః పునః యీ 'తత్త్వమసి' మహావాక్యము తొమ్మిదిమార్లు చెప్పట (అభ్యాసము) బౌద్ధచారిక పక్షము నందు అసంగతము ('పునః పునః పరిచోదనాపూర్వకం నవకృత్వోఽభ్యాసస్య ఉపచారపక్షే అసంగతే'). కావున, ఈ మహావాక్యము బౌద్ధచారిక వాక్య మని చెప్పట యనుపపన్నము.

దేహ, ఇంద్రియ, మనో, బుద్ధి, ప్రాణ, అహంకార సంఘాతమునందు ఈశ్వరప్రవేశ ప్రతిపాదక శ్రుతు లనేకములు శ్రూయమాణము లగుచున్నవి. తాదృశ ప్రవేశము వలన నీశ్వరుడు జీవ నామముతో వ్యపదేశ్యుడగుచున్నాడు గాని, జీవుడు ఈశ్వరునికంటె భిన్నుడు కాడు ('ఈశ్వరస్యైవ సంఘాతప్రవేశవశాత్ జీవత్వ వ్యపదేశ భాక్త్వమ్, న తతోఽర్థాంతరం జీవః'). ఈశ్వరునికంటె జీవుడు అర్థాంతరము కాదు అని నిశ్చయము కలిగినంతనే, స్తోత్ర, స్తోత్రవృక్ష అనడి భేదము కల్పించుటకు అవకాశము లేదు; ప్రకారాంతరము గూడ నసంభవము. 'నేను జీవుడను' అని భావించునట్టి యాత్మకు ఉపాధికృతమైన జీవత్వము తొలగించుట ద్వారా, యీ మహావాక్యము స్వాభావికమైన బ్రహ్మత్వమును బోధించునట్టిదియే యని గ్రహింపవలయును. ('న తతోఽర్థాంతరం జీవ ఇతి నిశ్చయే సతి స్తోత్ర స్తోత్రవ్యత్వాది భేద కల్పనాఽనవకాశాత్ ప్రకారాంతరాసంభవే సతి జీవత్వాభి

మతస్యాత్మనః ఉవాధిక్రృత జీవత్వాసోపేన తస్య స్వాభావిక
బ్రహ్మత్వబోధక మేవేదం వాక్య మిత్థార్థః').

వార్షికము

దేహేంద్రియ మనోబుద్ధి ప్రాణాహంకారసంహతౌ ।
ఆత్మసంకలనా ద్భైః ఆత్మత్వం ప్రతిపాద్యతే ।
వహ్నిధీః కాష్ఠలోహాదా వహ్నిసంకలనాదివ ॥ ౨౬

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సర్వజనుల యాత్మస్వరూపము గ్రహ్యయే యని
చెప్పబడినది. అయిన, కొందఱు 'అహం బ్రహ్మాస్మి' యను
భావము సర్వదా కలుగవలయును. కాని, అట్లు కలుగుట
లేదు. 'అహం మనుష్యః' - 'నేను మనుష్యుడను' మున్నగు
రీతిగనే యేల భాసమాన మగుచున్నది? అని యాశంక జేసి,
ఉవాధిక్రృత- యనివేకము చేత జనించిన భ్రమ వలన
'నేను మనుష్యుడను' అను రీతిగా భాసమాన మగుచున్నదని
చెప్పబడినది.

శరీరేంద్రియ, మనోబుద్ధి ప్రాణాహంకార సంహతము
నందు పరమేశ్వరుడు జీవాత్మరూపమున ప్రవేశించె నని
వేదమునందు శ్రోతృమాత్ర మగుచున్నది. కావున, లోహాదుల
యందు అగ్ని ప్రవేశము వలన వహ్నిబుద్ధి కలిగినచందమున,
ఆ దేహాదులయందు ఆత్మప్రవేశము వలన, ఆత్మత్వము
అజ్ఞానావృత మగుట వలన అజ్ఞానులచేత దేహాదుల యందు

ఆత్మత్వము చెప్పబడుచున్నది. దేహేంద్రియ సంఘాతమే ఆత్మ యని తలచుదురు గాని, దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మ, బ్రహ్మ యని తెలియలేక పోవుచున్నారు.

వార్తి క ము

దేహ మన్నమయంకోశ మావిశ్వాత్మా ప్రకాశతే ||

బాలః కృశః కృష్ణో వర్ణాశ్రమవికల్పవాన్ || ౨౩

పీ యా ష వ ర్షి ణి

ఇప్పుడు స్థూలారుంధతీన్యాయము చేత, ముంబాదిషీకా గ్రహణ న్యాయము చేతను సూక్ష్మమయిన అంతరాత్మ యొక్క ఉద్ధరణ (వేటుచేసి ఆవిష్కరించు) విధానము చెప్పబడుచున్నది.

ఆత్మ, అన్నమయకోశమైన శరీరమునందు ప్రవేశించి, నేను స్థూలరూపుడను (అహం స్థూలః), నేను దుర్బలుడను (అహం కృశః), నేను బాలుడను (అహం బాలః), నేను నల్లనివాడను (అహం కృష్ణః), వర్ణాశ్రమభేదము గలవాడను (వర్ణాశ్రమ వికల్పవా నహమ్) అని ప్రతీయమాను డగుచున్నాడు.

విశేష వివరణము

'అహం' అను అనుభూతి యందు ప్రత్యేకాత్మ యొక్క భానము కలుగుచున్నదను విషయము నిర్వివాదము ('అహమవభాసో హి ప్రత్యేకాత్మాన మవగాహత ఇత్యవివాదమ్').

అది స్థూలత్వాది దృశ్యధర్మవిశిష్టమైన ఆత్మను విషయముగా చేసికొనుటవలన శుద్ధ ఆత్మ కాదు. కావున, విశిష్టధర్మములు గల జీవాత్మ (ప్రత్యగాత్మ) పరమాత్మ యెన్నడు కాజాలడు. కావున, శుద్ధ ఆత్మను ఉద్ధరించి గ్రహించుట యావశ్యకము. ఇహం (ఇది) మామము, దృశ్యధర్మవిశిష్టము నయిన అహంకారము మొక్క-- అనుభూతిలో ఇదమంశము తొలగించుట వలన, అహంకారనిరపేక్షుడు, స్వయంప్రకాశ మానుడు నయిన ఆత్మ శుద్ధుడు, పరిపూర్ణుడు నగు పరమాత్మయే యని తెలియగలము ('ఇదమంశప్రహణేన ఉద్ధరణే నశి అహంకారనిరపేక్షః స్వయంప్రకాశమానః ఆత్మా శుద్ధః పరిపూర్ణః పరమాత్మైవేతి జ్ఞాతుం శక్యతే').

వార్తికము

ప్రాణకోశేఽపి జీవామి ఉధితోఽస్మి పిపాసితః ।
సంశితో నిశ్చితో మనోఽపి ఇతి కోశే మనోమయే ॥ ౨౦
విజ్ఞానమయకోశస్థో విజ్ఞానామీతి తిష్ఠతి ।
అనన్దమయకోశాభ్యే త్వహంకారే పురాకృతైః ॥ ౨౧
పుత్రైః రుపాననాభిశ్చ సుఖితోఽస్మితి మోదతే ।

పీ యా ష ప ర్షి డీ

అన్నమయ కోశమునకు ఆభ్యంతరము లన్ని
కోశములను నిరూపించుచున్నారు.

అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ,
ఆనందమయ కోశము లని పంచకోశములు ప్రసిద్ధములు.

వానికంటె నన్యుడు, తత్సాక్షి, ప్రత్యగాత్మరూపమున నిర్విశేషము, శుద్ధము నగున ఆత్మ నిద్ధించును.

అన్నమయ కోశమునందువలె ప్రాణమయ కోశము నందు గూడ నేను జీవించుచున్నాను (అహం జీవామి), ఆకలిగొని యున్నాను (క్షుధితోఽస్మి)- దప్పిక గొని యున్నాను (పిపాసితోఽస్మి). ఈవిధముగా ప్రాణతాదాత్మ్యా పన్నుడైన జీవుడు అనుభూతి నొందుచుండును.

ఆ విధముగనే 'సంశితోఽహం'- నేను సంశయము గల వాడను, 'నిశ్చితోఽహం' నిశ్చయము కలవాడను అని తలచును.

మనోమయ కోశమునందు 'అహా మిదం జానామి, అహామిదం కరోమి' అను రీతిగా మనస్సు కంటె నాంతరమైన విజ్ఞానమయ కోశమునందు ఉండి ఆత్మ వ్యవహరించుచుండును.

ఆత్మచైతన్యము ఏ యహంకారమునందు ప్రతిఫలించునో, ఆ యహంకారము చేత అన్య కోశములు ప్రకాశించును. అట్టి యహంకారమే ఆనందమయకోశ మను పేర వ్యవహృతము ('యేనాహంకారేణ ఆత్మచైతన్యభిచితేన ఇతర కోశా అవభాస్యంతే సోఽహంకారః ఆనందమయకోశః'). ఆనందమయకోశ మను పేరుతో నొప్పారునట్టి యహంకారము నందు పూర్వజన్మార్జితములైన సుకృతముల చేత 'సుఖితోఽస్మి' యని యానందించుచుండును. ఇచట గుర్తింప

దగిన యంశ మేమన, అన్నమయాది విజ్ఞానమయ కోశాంతము ఆత్మప్రకాశము పరోక్షముగా లభించును. ఆనందమయ కోశమునందు మాత్రమే ఆత్మప్రకాశము అపరోక్షముగా లభించును. ఇదియే ఆనందకోశ వైలక్షణ్యము.

వా స్తి క ము

ఏవం కంచుకితః కోశైః కంచుకై రివ పంచభిః ।

పరిచ్ఛిన్న ఇవాభాతి వ్యాప్తోఽపి పరమేశ్వరః ।

యథా నలల మావిశ్య బహుధా భాతి భాస్కరః ॥ ౩౦

తథా శరీరాణ్యవిశ్య బహుధా స్ఫురతీశ్వరః ।

పీ యూ ష వ స్తి ణీ

ఈవిధముగా కోశపంచకము ననువదించి, వానిచే గలిగిన పరిచ్ఛేదమును తొలగించుట ద్వారా వానియందు ననుస్మృతముగా నున్న సాక్షిరూపుడైన ఆత్మ, స్వయం పరిపూర్ణ సగుటవలన నా యాత్మతత్త్వము ఈశ్వరుడే యని చెప్పబడుచున్నది.

ఈవిధముగా సంచకోశముల చేత ఆచ్ఛాదితుడైన పరమేశ్వరుడు సర్వవ్యాపకుడైనను, కంచుక (కవచ) పంచకముచేత నాచ్ఛాదితుడైనవానివలె భాసించును.

ఆత్మ, ఉపాధివశమున పరిచ్ఛిన్నుడగు భాసించును గాని, స్వతః అపరిచ్ఛిన్నుడే యని ప్రతిపాదించబడినది. ప్రతి శరీరమునందు పరమాత్మయొక్క ప్రతిభానము గూడ ఉపాధి

భేదకృతమే గాని, స్వతః సిద్ధము కాదని దృష్టాంతపురఃసరము, ప్రతిపాదింపబడుచున్నది.

అనేక వర్ణములు గల జలమునందు ప్రతిబింబించి సూర్యుడు అనేక విధములుగ భాసించును. ఆకీర్తిగనే పరమేశ్వరుడు భిన్నభిన్న శరీరములయందు ప్రవేశించి బహువిధములుగ ప్రతీతు డగును.

విశేష వివరణము

జలోపాధులను పరామర్శింపక, జలమునందు ప్రతిబింబించి సూర్యునియందు భేదనిరూపణము చేయుట యసంభవము అట్లులే, అనేక శరీరములయందు భాసించునట్టి ఆత్మ బింబమునందు గూడ దేహోపాధి పరామర్శరహితముగ నాత్మ భేదము నిరూపించుట యసంభవము. కావున, సర్వ శరీరములందు పరమార్థతః, ఒకే యాత్మ సిద్ధించును.

ఏకాత్మపక్షమునందు ఒకడు సుఖముగాని, దుఃఖముగాని, అనుభవించినచో, అందఱు సుఖదుఃఖముల ననుభవించిరిని చెప్పదురు. ఆ వాదము గూడ, దీనివలన పరిహృతమైనది.

జలగతమైన సూర్యప్రతిబింబము ఒక స్థలమున, చలించుచున్నట్లు, మఱియొకచోటున నిశ్చలముగ నున్నట్లీ కన్పట్టును. ఇటువంటి ధర్మవ్యవస్థయే జీవులయందును ఉపపన్న మగును. జీవేశ్వరుల యేకత్వమునందును ధర్మ భేదవ్యవస్థకు సూర్యదృష్టాంతమే సమాదరణీయము. ప్రతిబింబ

ఫలించు చున్నట్లుతోచినను, సూర్యుడు చలనాదిమంతుడు కాడు. ఆరీతిగనే, జీవుడు కర్మత్వాది సంసారధర్మములు కలవాడుగ భాసించుచున్నను, పరమాత్మ, సంసారధర్మస్పర్శ తేజయే యుండును. ('జీవేశ్వరయో లేకశ్వేతి ధర్మభేద వ్యవస్థాయా అయ కేవ నృస్తాస్తా, యథా ప్రతిబింబే చలనాదిమతి న భాను శ్చలనాదినూన్ భవతి, ఏవం జీవ కర్మత్వాది సంసారధర్మవత్తమా భాసమానేతి న పరమాత్మా తథర్మసాన్భవతి').

వార్తికము

కారణత్వం చ కార్యత్వం తటస్థం లక్షణం తయోః ।

కాభాయాం చంద్రవత్ నైవ ముఖ్యమిదం మతమ్ ॥ 3౨

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

ఆత్మకు పరిచ్ఛిన్నత్వము, అనేకత్వము, ఈశ్వరుని కంటె అన్యత్వము ఉపాధివశమున భాసించు చున్నవి గాని, వస్తుతః లేవని ప్రతిపాదించి, యిచ్చుడు జీవేశ్వరులకు తటస్థ, స్వరూపలక్షణప్రదర్శనము ద్వారా వారిరువురి యేకత్వము నకు గల వాక్యార్థయోగ్యతను ప్రదర్శించుచున్నాడు.

తయోః = తత్, త్వం పదార్థములైన జీవేశ్వరులకు కారణత్వము 'తత్' పదార్థము యొక్క తటస్థ లక్షణము; కార్యత్వము 'త్వం' పదార్థము యొక్క తటస్థ లక్షణము. "కార్యోపాధిరయం జీవః, కారణోపాధి రీశ్వరః"-కార్యోపాధి కుడు జీవు డనియు, కారణోపాధి గలవాడు ఈశ్వరు డనియు

నారాయణోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. అనగా, భూతభ్రష్టపంచకారణత్వము 'తత్' పదార్థముచే నుపలక్షితదేహేంద్రియ సంఘాతరూప కార్యమునొక్క యధ్యక్షత "త్వం" పదార్థము వలన విదిత మగును.

ఈ చెప్పిన లక్షణము జీవేశ్వరుల సద్భావ సంభామాత్రమునకు నేతువు గాని, సహృదృప పర్యవశాదనుచు 'శాఖాయాం చంద్ర ఇతిపత్' అని దృష్టమియబడినది. కోట్ల మైళ్ళ దూరములలో నున్న చందూపుచు, అడుగో, ఆ కొమ్మమీస చంద్రుడు ఉన్నా చెప్పుట యనుభవసిద్ధము. కాని, యిది అసంబంధము కలటలనే, పుట్టుక లేని పరమేశ్వరునినుండు కార్యకభావరూప సంబంధము అసంబంధము. కాని,

“యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతి,

యేన జాతాని బీవంతి, అనుప్రణమంత్యభిసంవిశంతి”

యను శ్రుతివచనములైన పరమేశ్వరునకు జగత్కారణత కలదని తెలియుచున్నది. పరమేశ్వరునకు గల యీ లక్షణము వ్యావహారికము గాని, వస్త్రసిద్ధము కాదు.

వార్తికము

మహాప్రకాశ మిత్పుర్రం న్విరూపం చంద్రలక్షణమ్ |

సచ్చిదానందరూపత్వం న్విరూపం లక్షణం తయోః |

పీ యూ ష వ ర్షిణి

స్వరూప పర్యవసాయియైన లక్షణమును దృష్టాంత పురఃసరముగా చెప్పుచున్నారు. పూర్ణిమనాటి అధిక ప్రకాశము 'చంద్రుడు' అని చంద్రలక్షణము చెప్పబడును. అందువలన, చంద్రుని స్వరూపలక్షణము జ్ఞాత మగును. ఇది స్వరూపలక్షణముగాని, విశిష్టార్థపరము అని భావింపరాదు. ఏలన, చంద్రపదము యొక్క అర్థమును మాత్రము తెలిసి కొనగోరినవానికి నింతకంటె నధికముగా చెప్పుట యుపపన్నము కాదు ('చంద్రప్రాతిపదికార్థ బుభుత్సయా కృత ప్రశ్న సోత్తరత్వేనాస్య ప్రవృత్తేః, వైశిష్ట్యపరత్వే అబుభుత్సితార్థ విషయపరత్వే నానవధేయ వచనతాపత్వే'). ప్రకృష్టమైన ప్రకాశము చంద్రుడు ('యః ప్రకృష్ట ప్రకాశః సః చంద్రః') అని నిర్దేశింపబడినది. ఇందు 'యత్' 'తత్' శబ్దములకు సామానాధికరణ్యము వలన ఏకార్థత్వము చెప్ప వలయును. ఈ నియమము వలన 'ప్రకృష్ట ప్రకాశము' 'చంద్రుడు' అను పదములు తప్పనిసరిగా స్వరూపమాత్ర పర్యవసన్నములు. కావున, చంద్రస్వరూపలక్షణము అఖండా చంద్రపదార్థమును బోధించుననుట యుక్తిసహమే యగును. కాగా, 'తత్' 'త్వం' పదార్థములకు సచ్చిదానంద రూపత్వము స్వరూపలక్షణ మని చెప్పవలయును. అన్యత, జడ, దుఃఖ, పరిచ్ఛేదములు లేని సత్, చిత్, ఆనందము, అనంతత్వము 'తత్', 'త్వం' పదార్థస్వరూప మని భావము.

వాత్రికము

ఏకలక్షణయో రైక్యం వాక్యేన ప్రతిపాద్యతే || ౩౪

పీ యా ష వ ద్వి తి

మహావాక్యముచేత ('తత్త్వమసి' యను మహావాక్యము చేత) ఒకే లక్షణములు గల జీవేశ్వరులకు ఐక్యము ప్రతిపాదించబడును. అనగా, కార్యకారణలక్షణమైన ఉపాధిద్వయము పోగా, విరోధాభాసము బాధిత మగును. ఆరీతిగ ఉపాధిద్వయము బాధితము కాగా, సచ్చిదానంద అనంత స్వభావమాత్రమునందు లేశనూత్రమైనను భేదము ఉండదు. అందువలన ఒకే లక్షణములు కలిగియుండుట వలన ఈ జీవేశ్వరులకు ఏకవాక్యార్థ ప్రతిపత్తియోగ్యత యుక్తిసంగతమని భావము.

విశేష వివరణము

సచ్చిదానందరూపము వీరికి విశేషణ మని భావింపజనదు. సత్, చిత్, ఆనంద పదములలో నే యొక పదమును గ్రహించినను, అన్యపదములు సయితము అనుసూతముగనే యుండును. వానిని వేటుచేయుటకు వలనుపడదు. అయినను, ఈ పదములు ప్రతిపాదించునట్టి యర్థమును వేటు వేటుగ తెలిసికొనుట యావశ్యకము. 'సత్' అనగా, త్రికాలాబాధితమైన సత్యము; 'చిత్' అనగా జ్ఞానము; ఆజ్ఞానము స్వప్రకాశరూపము, అన్యప్రకాశనిరపేక్షము; 'ఆనంద' మనగా, నిత్యప్రేమాస్పదత్వము, లేక నిరపేక్ష సుఖరూపము. శ్రుతియీ సత్, చిత్, ఆనందములకు ఈశ్వరరూపత్వమును

ప్రతిపాదించుచున్నది. ప్రత్యేకాత్మరూపత్వము అనుభవ సిద్ధము. కావున, సచ్చిదానందరూపత్వము జీవేశ్వరుల కీరువురకును లక్షణమని పోలియవలయును.

ఇచట లక్షణాశబ్దముచేత స్వరూపలక్షణమునే గ్రహింప వలయును గాని, తటస్థలక్షణ మని భావింపరాదు. వలన, తటస్థలక్షణము యొక్క- దోకత్వము పారమార్థికము కాదు, పరివర్తనీయము. స్వరూపలక్షణము స్వస్వరూపభూతమే యగుట వలన అపరివర్తనీయము.

వార్తికము

తస్మాదేకప్రకాశత్వం సర్వాత్మత్వ మితి స్థితమ్ ।

దేవ తిర్యజ్మనుష్యాణాం ప్రకాశా న్న పృథక్ స్థితిః॥ ౩౫

ఆకారణముచేత ఏకరూపమైన ప్రకాశము సర్వాత్మ భావ మని సిద్ధమైనది. దేవ, పశు, మనుష్య జ్ఞానము కంటె దానికి భిన్న స్థితి లేదు. అనగా, దేవ, మనుష్యాది భేద మున్నను, పూర్వము ప్రతిపాదించబడిన జ్ఞానాధీన సత్తను జ్ఞాపకము చేయుచు అభేదము చెప్పబడినది.

వార్తికము

జీవః ప్రకాశాభిన్నత్వాత్ సర్వాత్మే త్యభిధీయతే ।

ఏవం ప్రకాశరూపత్వపరిజ్ఞానే దృఢీకృతే ॥ ౩౬

పునరావృత్తిరహితం కైవల్యం పద మశ్నుతే ।

సకృత్ప్రసక్తమాత్రోఽపి సర్వాత్మత్వే యదృచ్ఛయా ।

సర్వపాపవినిర్మూలైః శివభోకైః మహీయతే॥ ౩౭

పీ యా ష వ ర్షిణి

జీవుడు పరమేశ్వరుని ప్రకాశాత్మస్వరూపము కంటె భిన్న స్వరూపము కలవాడు కాదు. కావున, జీవుడు గూడ సర్వాత్మకుడని చెప్పబడును.

ప్రకాశరూపత్వ పరిజ్ఞానము దృఢపడినపుడు పునరావృత్తిరహితమైన కైవల్యపనమును, అనగా బ్రహ్మాత్మావస్థానమును పొందును.

పురాకృత పుణ్యనిశేషముచేత ఆకస్మికముగ నయినను సర్వాత్మభావమునందు ఒక్కమార్చైనను చక్కగా లగ్నమైన జీవుడు సరుస్త పాపముల నుండి వినిర్ముక్తుడై శివలోకము నందు పూజనీయు డగును. సదాశివునివలె లోకమున అరాధింపబడును. ('శివవత్పూజ్యో భవతీత్యర్థః'). 'సర్వభావవినిర్ముక్తః' అను పాణాంతరము కలదు. అపుడు సర్వవిషయ భావనావినిర్ముక్తు డగు నని చెప్పికొనవచ్చును.

వార్షికము

సర్వాత్మభావనా యన్య పరిపక్వా మహాత్మనః ।

సంసారతారక స్సాక్షాత్ స ఏవ పరమేశ్వరః ॥ ౩౮

పీ యా ష వ ర్షిణి

ఏ మహాత్ముని యొక్క సర్వాత్మ్య భావము సంపూర్ణముగా పరిపక్వ మగునో, ఆ మహనీయుడు సాక్షాత్తు సంసారసాగరమును తరింపజేయునట్టి పరమేశ్వరుడే యని భావింపవలయును.

విశేష వివరణము

బ్రహ్మనిష్ఠుడైన మహాత్మునియొక్క సంకీర్తనము ఇటు చేయబడినది. బ్రహ్మజ్ఞానము ఏకరూపమే. అయినను, ఏ సాధకుడు ఉపరతిని, సమాధిస్థితిని సాధించునో, ఆ సాధకుని బ్రహ్మజ్ఞానము ఎక్కువ పరిపక్వ మగును. పరమేశ్వరుడు ప్రత్యక్షవిషయము కాడు. ఈ బ్రహ్మనిష్ఠుడో సర్వ గోచరుడుగ నుండును. “బ్రహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి” యను శ్రుతివచనానుసారము ఈ బ్రహ్మజ్ఞాని సాక్షాత్తు పరమేశ్వరుడని చెప్పబడినాడు. జనన మరణరూప సంసార సాగరమునుండి తరింపజేయువాడు బ్రహ్మవేత్తయైన యాచార్యుడే. ఆ యాచార్యుడు పరమేశ్వరాభిన్నుడు. తాదృశ మహత్త్వసంపన్నుడైన సద్గురుమూర్తికి నమస్కారము.

వార్త క ము

ఇతి శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే
ప్రబంధే మానసోల్లాసే తృతీయోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన
మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము యొక్క
తృతీయోల్లాస సంగ్రహము
సంపూర్ణము.



నానాచ్ఛిద్ర ఘటోదరస్థిత మహాదీప ప్రభాభాస్వరం
 జ్ఞానం యస్య తు చక్షరాదికరణద్వారా బహిస్సన్నతే ।
 జానామీతి తమేవ భాంత మనుభాత్యేతత్సమంతం జగత్
 తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే ॥ ౪

పీ యా ష వ ర్షిణి

ఆత్మయొక్క సత్ప్రాకాశములచేత జగత్తునకు సత్త్వా స్ఫురణములు ఏల ఉండరాదు? ఆత్మవలె స్వతః సత్త్వా ప్రకాశములు జగత్తునకు ఉండవచ్చును గదా? యని యాశంక చేయుదురేని, ఆత్మవలె జగత్తు స్వతః సత్త్వావంత మైనచో, ఆ యాత్మకు ఉత్పత్తి వినాశములు లేనిరీతిగ జగత్తు నకు సయితము ఉత్పత్తి, వినాశములు లేకపోవలసి వచ్చును. ఆత్మకు వలెనే ఇంద్రియాదుల అపేక్ష లేకయే సర్వదా విషయభానము ప్రసక్తము కావలసివచ్చును. కాని, జగద్విషయమున నిది యనుభవ విరుద్ధము. కావున, జగత్తు నకు స్వతః సత్త్వాప్రకాశములు లేవు; ఆత్మయొక్క సత్త్వా స్ఫురణముల చేతనే ప్రపంచమునకు గూడ సత్త్వాప్రకాశములు కలుగుచున్నవి. అటులయినచో, మీ సిద్ధాంతమునందు నకల జగత్తు ఆత్మయందు అధ్యస్తము గదా! అట్టితటి కరణాదుల (ఇంద్రియాదుల) అపేక్ష యేల? ప్రకాశరూపైన ఆత్మయొక్క సంబంధము వలననే, ఎల్లవేళల సమస్తము ఏల భాసించదు? సర్వగత చైతన్యమునకు అవిరోధముగనే అజ్ఞానముచే నావరింపబడినదానియందు జగత్తు కాదాచిత్తము

గనే (ఒకానొకప్పుడు మాత్రమే) యేల భాసించును? ఇట్టి యాశంకలకు సమాధానముగా శ్రీశంకరభగవత్పాదులు 'నానాచ్ఛిద్ర ఘటోదర' యను శ్లోకము నారంభించినారు.

నానాచ్ఛిద్ర (రంధ్ర) బహుశేమైన ఘటము యొక్క మధ్య నున్న మహాదీపప్రకాశము వలె పరమాత్మజ్ఞానము (ప్రకాశము) అంతఃకరణమునందు ప్రకాశించుచుండును. పరమాత్మప్రకాశము దీపమువలె తమోవిరోధిలక్షణ స్వభావము గలది. అనేకచ్ఛిద్రయుక్తమైన ఘటమువంటి దేహమునందు-అంతఃకరణమునందు ప్రతిబింబించువాడు, సాక్షి రూపుడుగ నున్నవాడు నగు పరమేశ్వరునకు స్వరూపభూతమైనది జ్ఞానము. ఆ జ్ఞానము (వైతన్యము) విషయోపలబ్ధి సాధనము లయిన చక్షుశ్రోత్రాది కరణముల ద్వారా బాహ్యవిషయ ప్రదేశములకు పోవును. ఇంద్రియములకు విషయములతో సంబంధము కలిగినంతనే, వాని ద్వారా వైతన్యోపాధి యగు నంతఃకరణము విషయప్రదేశములను చేరును, దానితోబాటు అంతఃకరణప్రతిఫలిత వైతన్యము గూడ పోవును. అంతఃకరణ ప్రతిఫలిత వైతన్యము విషయ దేశమునకు పోయి, ఆ విషయమును ప్రకాశింపజేయును. వైతన్యము స్వతః జ్ఞానమునకు అవిరోధియే యైనను, వైతన్యము అంతఃకరణమునందు ప్రతిఫలించినదై తద్విరోధి యగును. కావుననే, అంతఃకరణ ధర్మములైన రాగాదులు స్వసత్తయందు సర్వదా భాసించుచుండును. ఘట పటాది

విషయములు బింబచైతన్య మయిన బ్రహ్మయందే
 యధ్యస్తములై యుండును. చక్షురాదికరణముల ద్వారా
 విషయదేశమునకు పోయిన యంతఃకరణము చేత ఘటపటాదు
 లకు అధిష్ఠానభూతమైన బింబచైతన్యము ఉపహిత మగును.
 అట్లు కాగా, ఒకే ఉపాధిసంబంధము వలన అంతఃకరణము
 నందు ప్రతిఫలించి యున్న సాక్షిచైతన్యముతో (ప్రత్యక్ష
 చైతన్యముతో) ఘటాదులకు అధిష్ఠానభూతమైన చైతన్యము
 ఏకీభూత మగును. దానివలన సాక్షిచైతన్యము చేత ఘట
 పటాదుల నావరించియున్న యజ్ఞానము నాశ మగును. అప్పుడు
 ఘట పటాది విషయములు భాసించును గాని, ఎల్లిప్పుడు
 భాసింపనేరవు. కావున, అజ్ఞానము యొక్క ఆవరణభంగము
 నిమిత్తమై చక్షురాదికరణా పేక్ష యివశ్యక మనుటలో
 దోషప్రసక్తి యేమియు లేదు.

కొందఱు అచిద్రూపమైన (జడమైన) ఆత్మనిష్కజ్ఞానము
 చేత ఘటపటాది విషయములు భాసించునని చెప్పుచున్నారు.
 అది యుక్తము కాదు. ఏలన, జడమైన ఆత్మనిష్కజ్ఞానమునకు
 గాని, స్వప్రకాశమైనదానికి గాని ఘటపటాది విషయములతో
 సంయోగ, సమవాచూది సంబంధములు లేవు; స్వరూప
 సంబంధము చెప్పెద మనిన, అది యత్ప్రసంగ మగును.
 మఱికొందఱు విషయనిష్ఠమైన ప్రకాశము చేతనే ఘటాదులు
 భాసమానము లగుచున్నవని చెప్పుచున్నారు. అదియును
 సంగతము కాదు. విషయనిష్ఠప్రకాశమునకు ఆత్మతో

సంబంధము లేకపోవుట మును 'అహం జానామి' - 'నేను తెలిసి
కొనుచున్నాను' అని సంబంధప్రత్యయము (జ్ఞానము)
అనుపపన్నము. కావున, మేము చెప్పినరీతిగనే స్వయం
ప్రకాశ సాక్షిపై తస్యసంబంధము వలననే, ఘటాది
విషయముల భానము కలుగు ననుచు శంకరభగవత్పాదులు
'జానామితి' యని చెప్పుచున్నారు. 'ఘటాదిక మహం
జానామి' - 'నేను ఘటపటాదులను తెలిసికొనుచున్నాను' అని
ఘటాదివిషయములతో సంబంధమై భాస్తం - ప్రకాశించు
నట్టి, తమేవ - సాక్షిరూపముగ నున్న, యా పరమేశ్వరు
ననుసరించియే, వివిధ శబ్దప్రత్యయ గమ్యమైన యీ సకల
జగత్తు ప్రకాశించుచున్నది. ఈ అనుభాసము గూడ జగత్తు
నకు స్వగతమైనది కాదు. అన్నిదహించుచుండ, దాని
ననుసరించి 'అయో నహతి' - 'ఇనుము నుంచుచున్నది'
యనునట్లు అధ్యాస ముననే జగత్తునకు అనుభాస మని తెలియ
వలయును. "తమేవ భాస్తం మదుభాసో సర్వం తస్య భాసా
సర్వమిదం నిభాసో" యను శ్రుతి ఉక్తార్థమునే ప్రతిపాదించు
చున్నది. సర్వప్రకాశ పై తస్యస్వరూపుడు, గురువద్యుడు
యైన శ్రీవక్త్రానగార్తికి నిదియే సప్రశయ సమస్తారము.



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత
మానసోల్లాసః
చతుర్థోల్లాసః

అవతారిక

జీవేశ్వరాభేదమును ప్రతిపాదించుటయందే సుర
వేదాంతవాక్యములకు తాత్పర్యమని చెప్పబడినది. పూర్వ
ప్రతిపాదితమైన వేదాంతవాక్య సమన్వయార్థమై
బ్రహ్మాత్మత్వైత తత్త్వమునందు విరోధుల నూక్షేపమున
ప్రత్యక్షాది ప్రమాణాభాసలను ప్రతివాదిబుద్ధికల్పితములై
విరోధములను పరిహరించి శ్రీసురేశ్వరులు తమ వార్తాకవ
నందు మూడు శ్లోకములతో విరోధరహితమైన సమన్వయ
మును విస్పష్టము చేయుచున్నారు.

“ఆత్మసత్తైప సత్తైషాం భావానాం న తతోఽధికా ।

తక్షణస్ఫురణం చైషాం నాత్మస్ఫురణతోఽధికమ్ ॥”

అనుచు, సర్వభావములకు (పదార్థములకు) ఆత్మసత్తకంఠ
భిన్నమైన సత్త లేదనియు, అటులనే, ఆత్మస్ఫురణవ
(ప్రకాశము)కంటెవేఱునస్ఫురణము లేదనియు చెప్పబడినది
కాని, ‘ఘటోఽస్తి’, ‘ఘటః స్ఫురతి’ అనునట్టి యనుభవవ
వలన, సర్వపదార్థములకు స్వతః సత్తాస్ఫురణములు లేవ

చెప్పుట చునుభవహం నుని శంక బాగులుదేరుచున్నది.
ఈ విషయమును శ్రీ సుమేశ్వరులు ఇట్లు చెప్పుచున్నారు.

వా ర్షి క ము

స్వతః స స్తః ప్రకాశస్తే థావా ఘటపటాదయః ।

నేశ్వరస్య సమావేశా దిత్యస్యోత్తర ముచ్యతే ॥ ౧

పీ యూ ష ప ర్షి డీ

ఘటపటాది పదార్థములు స్వయంసత్త్వావంతములుయే
ప్రతీయమానము లగుచున్నది; పరమేశ్వరుని సమావేశము
వలన ప్రకాశించుట లేదు అను శంకను సమాధానము చెప్ప
బడుచున్నది.

వా ర్షి క ము

అహమిత్యనుసద్ధాతా జానామీతి స చేత్ స్ఫురేత్ ।

కస్య కో వా ప్రకాశేత జగచ్చ స్మా త్సుప్తవత్ ॥ ౨

పీ యూ ష ప ర్షి డీ

పెరిసికొనుచున్నాను, అని చునుసంధానము చేయు
నట్టి 'నేను' అని స్ఫురణము లేనిదే, ఏదో మువరికి భాసించును?
అప్పుడు ప్రపంచము సుషుప్తి (నాశనిద్ర) పరిణామము.

విశేష వివరణము

మూలశ్లోకమునందు 'అహమీతి' అను పదము
అను మాటపదము 'అహం' అను పదమును వివరించుచున్నది.
పరమేశ్వరసంబంధము లేకుండా, ఘటపటాది విషయములగు

సత్తాస్ఫురణములను అంగీకరించినచో, బాధకమైన ప్రమాణమును చెప్పుటకై పరమేశ్వరుని యొక్క స్వప్రకాశత్వ, సద్రూపత్వములను 'అహమిత్యనుసంధాతా' యని నిరూపించుచున్నారు.

'నేను తెలిసికొనుచున్నాను' అనెడి అనుసంధాత భావములను ఏకసూత్రమున గ్రథితము చేయువాడు లేనిచో, స్ఫురింపనిచో, జగత్తు అంధకారమయ మగును. భావములు క్షణకాలచూత్ర పర్యవసాయాలు. సకల భావములను అనుసంధానము చేయువాడు లేనిచో, ఏ భావమునకు గూడ మతియొక భావముతో సంబంధము లేకపోవలసివచ్చును. కావున, సకల భావములకు అనుసంధానకర్త యొకడు ఉండవలయును. అతడే 'అహం' శబ్దవాచ్యుడు. భావములు పరివర్తనశీలములు కావచ్చును గాని, 'అహం' అనునట్టి స్ఫురణము అనుస్మాతముగ నుండును.

ఒకవేళ, విషయము స్వయముగా ప్రకాశించినచో, అప్పుడు 'అహం జానామి' - 'నేను తెలిసికొనుచున్నాను' అనెడి జ్ఞానమునకు ఆశ్రయుడుగా విషయానుసంధాత యొక్క స్ఫురణమే కలుగక పోవలసి వచ్చును. అట్టి స్ఫురణమే లేనిచో, కఠినశీలచే కప్పబడిన గుహంతర్గత మహాదీపము వలె, ఇది నాచే తెలిసికొనబడినది (మయా విదితోఽయం) అని యెవనిగిని భాసింపదు. ఆరీతిగ కాగా, సుషుప్తియందు జగత్తు ప్రకాశింపనటుల, జగత్తుయొక్క భావము ఉండదు.

అందువలన జగన్వ్యవహారము ప్రసక్తము కాదు. కావున, జగత్తుయొక్క స్ఫురణము అన్యార్థిని మని చెప్పటం యువాదేయమే యని గ్రహింపవలెను. ఈ జగత్తు దేని కారణముగా భాసించుచున్నదో, అది నిత్యప్రకాశస్వరూపమే యని స్పష్టమగుచున్నది. ఆ ప్రకాశమునకు మతిమోక ప్రకాశమును అంగీకరించినచో, అసవస్థాప్రసంగ దోషము వాటిల్లును. కావున, నిత్యప్రకాశస్వరూపమైన చైతన్యమే జగద్భావమునకు కారణమని విస్పష్టము. (‘మనస్సేవ్యప్రకాశః స నిత్యప్రకాశగూఢ ఏవాస్థియః, తస్మాచ్ఛి ప్రకాశ్యత్వేనవస్థా ప్రసంగాదితి’).

వార్షికము

ప్రాగూర్ధ్వం చాసతాం సత్త్వం పరమానేపి స్వతః |

తస్మాదీశే స్థితం సత్త్వం ప్రాగూర్ధ్వత్వవివర్జితే || ౩

పీ యూ ష వర్షిణీ

భూతకాలమునందు, భవిష్యత్ కాలమునందును సత్తారహితములు యునవానికి వర్తమాన కాలమునందు సయితము స్వతః సత్త్వం లేదు. కావున, భూత భవిష్యత్కాల స్ఫర్శ లేని (ప్రాగూర్ధ్వత్వవివర్జితే) యీశ్వరునియందు సత్త్వం యుండును.

విశేష వివరణము

విషయమిందలి జ్ఞానము పతే సత్త్వ గూఢ, పరాధీనమని యుక్తి పురఃసరముగా చెప్పుచున్నారు. భావములు

అనన్యగ్రీన (స్వతంత్ర) ప్రకాశము లని చెప్పినచో, రూపత్వము అనుపపన్న మగును. అప్పుడు స్వతంత్ర యందు సయితము సత్త యనుపపన్న మగునని ఆపాదించి 'ప్రాగూర్ధ్వ' మనునట్టి యీ పార్తికము ఆరంభింపబడిన

వాస్తవమునకు సమర్థ నిషేధములు భావవ ప్రాగభావ, ప్రధ్వంసాభావములు (ఉత్పత్తి నిఘాతవ కలవి. వానికి వైరంతస్యము లేదు. ఒకప్పుడు ఉండి యొకప్పుడు ఉండవు. కాదానిశ్చయముగా నుండునది మఱి నిమిత్తము కారణముగా గలిగి నుండును. కావున, ని సత్త పరాగీనము గాని, స్వతంత్రము కాదు. అనుమానరహిత యిట్లు ఉండును. "విద్యుత్ భావో, న సత్తావ స్తా, కదాచిదేహి సూర్యమనన్త్యో, రజతాదివత్."

కాగా, భావముల సత్త గుంప, ప్రకాశము అన్యగ్రీనమని స్పష్ట మగుచున్నది. నిషేధములు స్వ సత్త గలవైనచో, ఆత్మవలె స్వయంప్రకాశములు నగును. అప్పుడు అని ఆత్మకు నిషేధములు కావు వానికి నిషయత్వమే అనుపపన్న మగును. ('అనా సత్తావ స్త్వేహి సూర్యమనన్త్యో ప్రకాశస్త్వేపి త్వా న పత్తి').

పరమేశ్వరుడు కాలపరిచ్ఛేద రహితుడు. ఆ నుండియే సమస్త సృష్టి జరుగుచున్నది. కా

పరమేశ్వరుడు సమస్త విషయముల యొక్క ఆగమనమునకు (ఆవిర్భావమునకు) అవధిభూతుడు. అటులనే, ఆయనయందే సమస్తము లయము నొందుచున్నది. కావున, పరమేశ్వరుడు, అపాయావధిభూతుడు. ఈవిధముగా సర్వపదార్థములకు ఆగమ అపాయావధిరూపముతో పరమేశ్వర సత్త సతతము అనుస్మాతమై యుండును ('ఈశ్వరస్యతు న ప్రాగూర్ధ్వం చాసత్త్వశంకా, అప్రకాశత్వశంకావా స్యాత్, సర్వభావానా మాగమాపాయావధిశ్చేన తస్య సత్త్వాత్'). కావున, పరమేశ్వరుడు ప్రత్యగాత్మ రూపముతో సకలావస్థలకు సాక్షి యగుటచేత, ఆయన సదా ప్రకాశస్వరూపుడనియు తెలియవలయును. "న హి ద్రిష్టుః దృష్టే ర్విపరిలోపో విన్యతేఽవినాశిత్వాత్" అను బృహదారణ్యక శ్రుతివచనము నలన, పరమేశ్వరునకు ప్రాగభావముగాని, ప్రధ్వంసాభావము గాని లేవనియు ఆయన, నిత్యసద్రూపుడనియు, స్వయం ప్రకాశరూపుడనియు తెలియుచున్నది.

వార్షికము

స్వయమేవ ప్రకాశేరన్ జడా యది వినేశ్వరమ్ ।

సర్వం సర్వస్య భాసేత నావభాసేత కించన ॥

౪

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

జడపదార్థములు ఈశ్వరాపేక్ష లేకయే స్వయముగ భాసించినచో అందఱకు సర్వపదార్థములు భాసింపవలసి

యుండును; లేక, లేశమాత్రమైనను భాసింపకపోవలసి యుండును.

విశేష వివరణము

స్వయంప్రకాశత్వ మనునది చేతనధర్మము గాని, జడమైన విషయమునందు ఉండదు. పరప్రకాశాపేక్ష లేక, అది స్వయముగా ప్రకాశింపనేరదు. చేతనసాన్నిధ్యముచేతనే విషయము భాసించును. మఱియొక విషయ మేమన, చేతనము ఎన్నడు విషయము కాదు. ఇతరుల చేతనత్వము సర్వదా అనుమేయము. చేతనసాక్షాత్కార మనగా 'అహం' 'నేను' అను ప్రత్యయముతో అభిన్నముగా నుండుట. మహాదీపము స్వప్రకాశము వలననే ప్రకాశించును. కావున, చేతనము ఎన్నడు విషయము కాదనియు, విషయము ఎన్నడు చేతనము కాజాలదనియు స్పష్టము. విషయములకు స్వతః ప్రకాశత్వ మున్నచో, అవి యన్ని సమయములయందును అందఱి జ్ఞానమునకు విషయములై యుండవలయును. అనగా, సదా ప్రతీయమానములు కావలసియుండును. ఇట్లుగుట అనుభవదూరమైన విషయము.

వార్తికము

తస్మాత్సర్వ మజ్ఞం వా జగత్ స్యా దేకరూపకమ్ ।

తుల్యే స్వయంప్రకాశత్వే జడచేతనయోర్మిథః ॥ ౫

తుల్యమేవ ప్రసజ్యేరన్ గ్రాహ్యగ్రాహకతాదయః ।

ఇద్వియాణా మనియమా చ్చాక్షషాః స్యూ రసాదయః ॥ ౬

పీ యూ ష వ ర్షిణి

విషయములు స్వయంప్రకాశము లగుటవలన, సమస్త సంసారము సర్వజ్ఞముగ గాని, అజ్ఞముగ గాని, ఏకరూపము కలదై యుండెడిది. స్వయంప్రకాశత్వము ఏకరూప మగుట వలన, జడచేతనములకు సరస్వరము గ్రాహ్య గ్రాహకత్వాదులు, అనగా జ్ఞాతృ జ్ఞేయాదులు సమానముగనే ప్రసక్తములై యుండెడివి. జ్ఞానసాధనము లగున ఇంద్రియముల యొక్క నియమాభావము వలన, రసాదులు (జీవేంద్రియ గ్రాహ్యములైన మధురాది రసములు) చక్షురింద్రియము చేత గూడ గ్రహింపబడవలసి వచ్చును.

విశేష వివరణము

సమస్తము సర్వులకు భాసించును, లేక భాసింపదు. దీనివలన కలిగెడి విప్రతిపత్తి యేమి? యను నాశంకకు సమాధానము చెప్పుచున్నారు. అందఱకు సమస్తము సదా భాసించినచో, సర్వులు సర్వజ్ఞులు కావలసియుండును. ఆరీతిగ, భాసింపకపోయినచో, సర్వులు అజ్ఞులు కావలసియుండును ('యది సర్వం సర్వస్య సదా భాసేత తదా సర్వః సర్వజ్ఞః స్యాత్, యది నైవం భాసేత తదా సర్వోఽప్యజ్ఞః స్యాత్'). ఏ జీవుడును సర్వజ్ఞుడు కాడు, అజ్ఞుడును కాడు. ఇది లోకానుభవసిద్ధ విషయము. కావున, విషయములకు స్వతః సత్తాస్ఫురణములు లేవని చెప్పుట బౌద్ధపక్ష సిద్ధాంతము.

విషయములు గూడ నాత్మవలె స్వయంప్రకాశములఁ
చెప్పటయందు మఱియొక దోషము గూడ ప్రసక్తమగును
ఆవిధముగా చెప్పటవలన, అనుభవసిద్ధమైన భేదవ్యవహారము
కూడ నుండదు. దానివలన జ్ఞానవిషయమే జ్ఞానాశ్రయ
మగును. ఈవిధముగా కర్మ, కర్తలకు ఏకత్వరూపమైన
దోషము సంభవించును. విషయము విషయమును తెల్పి
కొనును. అప్పుడు విషయము, విషయి యను వ్యవహారము
అనుపపన్న మగును. ఇది అనుభవవిరుద్ధము.

గ్రాహ్యము, గ్రాహకము అను వ్యవస్థను అంగీ
కరించకపోయినచో, లోకవ్యవహారమునకు భంగము వాటిల్లున
సర్వేంద్రియములకు సర్వగ్రాహ్యత్వము, సర్వగ్రాహక
త్వము అంగీకరింప బడినచో, చక్షురింద్రియము రసాః
గ్రాహకము కావలసివచ్చును. అటులనే రసాదులు గూడ
చక్షురింద్రియగ్రాహకము లగును. అందువలన, సర్వ
ప్రకాశకత్వవాదమునందు విషయ, విషయి వ్యవహారము
అసంగత మగును. స్వతః సత్తావాదమునందు విషయములకు
స్వరూపావ్యభిచారిత్వము ప్రసక్త మగును. కావున
విషయములు అన్యథీనములైన సత్తాస్ఫురణములు కలవే
గాని, స్వతః సత్తాస్ఫురణములు కలవి కావనియు
స్వతః సత్తా స్ఫురణములు గలవాడు పరమేశ్వరుడే
కాని, యన్యుడు కాడనియు పర్యవసితార్థ మని భావనీయము
("అన్యథీన సత్తాస్ఫురణి కాః విషయాః. అన్యశ్చ స్వతః
సత్తాస్ఫురణ వానీశ్వర ఏవ నాన్యః"). కావున, లోక

వ్యవహారసిద్ధి కొఱకు పరమేశ్వరుని సత్సాస్పరణముల వలననే, విషయములు సత్తావంతములు, ప్రకాశవంతములని గ్రహింప నగును.

వార్తికము

మలినామలినాదర్శ పశ్చాత్తాపగృహగతుల్యయోః ।

క్రియాశక్తిజ్ఞానశక్త్యో రంతఃకరణభాగయోః ॥ ౩

ప్రతిబింబే స్ఫురన్నిశః కర్తా జ్ఞాతేతి కథ్యతే ।

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

అంతఃకరణభాగములు అద్దమునకు ముందు, వెనుక నున్న స్వచ్ఛ, మలినభాగముల వలె, క్రియాశక్తి, జ్ఞాన శక్తులు కలవు. అంతఃకరణ భాగములైన ఆక్రియాజ్ఞానశక్తుల యందు ప్రతిఫలించిన ప్రతిబింబమునందు అభేదభావముతో స్ఫురించుచున్న పరమేశ్వరుడు కర్త, జ్ఞాత యని వ్యవహరింపబడును.

విశేష వివరణము

పరమేశ్వరుడు విషయములయందు సత్ప్రకాశములను వ్యాపింపజేయునా, లేదా? ఆరీతిగ జేయనిచో, సంనిధానమునందు ఉన్నను ఆకాశమువలె అకించిత్కరుడగును. ఒకవేళ చేయుచున్నాడని చెప్పిన, వికారిత్వము వచ్చును. వికారిత్వము వచ్చిన, అనిత్యత్వము ఆపాదించును. దానివలన ఆనీశ్వరత్వము ప్రసక్త మగును. ఇట్లు ఆక్షేపము రాగా, ఇది దోషము కాదని చెప్పుచున్నారు.

పరమేశ్వరుని యందలి వ్యాపారవత్త్వము ఉపాధి ప్రయుక్తము. ఆయన స్వతః నిర్వాహిపారియే. పరమేశ్వరునకు గల జ్ఞాతృత్వ, కర్తృత్వములు మాయాశక్తియొక్క- యుపాధి వలన సంక్రమించినవే గాని, స్వతఃసిద్ధములు కావని యుప పాదనము చేయబడినది.

ఈశ్వరుడు, ప్రాణరూపక్రియాశక్తి ద్వారా తనను అనేక విధములైన వ్యాపారములలో అభివ్యక్తము చేసికొనును. ప్రాణశక్తికి సత్తాస్ఫూర్తుల నిచ్చుటయే యీశ్వరుని కర్తృత్వము ('వ్యాపారవత్ప్రాణోపాధిః సత్తాస్ఫూర్తిప్రదత్వేన అనుగమ్యమానః సదాశివః కర్తా').

ఈశ్వరుడు, బుద్ధిరూప జ్ఞానశక్తిద్వారా, స్వయం ప్రకాశజ్ఞాతృరూపముతో అనేక విధములైన జ్ఞానములలో వ్యక్తము చేసికొనును. జ్ఞానశక్తికి స్వీయ సత్తాస్ఫూర్తుల నొసగుటయే సదాశివుని జ్ఞాతృత్వమని తెలియవలయును. ('పరిణమమాన మన ఆద్యుపాధిః సత్తాస్ఫూర్తి ప్రదత్వేన అనుగమ్యమానః జానాతీతి వ్యవదేశభావో (జ్ఞాతా) భవతీత్యర్థః').

వార్తి క ము

బుద్ధిసత్త్వగుణోత్కర్షాత్ నిర్మలో డర్పణో యథా ||
గృహ్లాది విషయచ్ఛాయా మాత్రచ్ఛాయానుభావతః |
అంతఃకరణసంబంధాత్ నిఖిలానిందియాణ్యపి || ౯

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

నిర్మలమైన చర్పణము సత్త్వగుణాతిశయము వలన, విషయప్రతిబింబమును గ్రహించును. ఆరీతిగనే, బుద్ధి, ఆత్మ ప్రతిబింబము ప్రతిఫలించిన తరువాత, ఆత్మయుక్త మగుట వలన, విషయప్రతిబింబమును గ్రహించును. అంతఃకరణ సంబంధము వలన సర్వేంద్రియములు గూడ విషయ ప్రతిబింబమును గ్రహించును.

విశేష వివరణము

ఆత్మకు జ్ఞాతృత్వాదులు, ఉపాధిభూతజ్ఞానశక్తియైన యంతఃకరణము వలననే కలుగుచున్నవి గాని, స్వాభావికములు కావు. బుద్ధియందు రెండు ప్రతిబింబములు పడుచున్నవి. ఒకటి, ఆత్మప్రతిబింబము; రెండవది, విషయప్రతిబింబము. ఆత్మకు, విషయమునకు సంబంధము కలుగుటయే జ్ఞానము. ఆత్మకు సాక్షాత్తుగ విషయజ్ఞానము కలుగదు. ఆత్మప్రతిఫలితమైన బుద్ధి ద్వారానే కలుగును. ఆత్మ, చేతనము; విషయము జడము. రెండును సమసత్తాకములు కావు గాన, రెంటికి సంబంధము పొసగదు. ఆత్మప్రతిబింబము, విషయ ప్రతిబింబము రెండును అనిర్వచనీయములు, సమసత్తాకములు, బుద్ధిస్థము లగుటచే రెంటికి సామానాధికరణ్యము గలదు. కావున, బుద్ధియందు గల ఆత్మయే జ్ఞాత, బుద్ధిస్థమైన విషయమే జ్ఞేయము.

“సత్త్వో త్సంజాయతే జ్ఞానం రజస్వో లోభ ఏవ చ ।

ప్రమాద మోహౌ తమస్వో భవతో జ్ఞానమేవ చ ॥”

అను భగవద్వచనానుసారము రజ స్తమో గుణముల యతిశయము వలన లోభ, ప్రమాద, మోహములు కలుగును. అందువలన సత్త్వగుణాతిశయము వలన బుద్ధి, విషయములను గ్రహించుననని చెప్పబడినది. బుద్ధియు క్తమైనపుడే యుద్రియములు సైతము విషయగ్రహణ సమర్థము లగును గాని, స్వయముగా సమర్థములు కాజాల వనుట సిద్ధాంతము సహజముగా, ఇంద్రియముల బహిర్ముఖత్వమునకు ప్రేరకము బుద్ధియే గాని, విషయము కాదు. ఆ బుద్ధియే యుద్రియ గతిని శాసించునట్టిది. కావున, బుద్ధిప్రేరితములైన యుద్రియములే విషయగ్రహణ సమర్థములు.

వాత్త్రికము

రథాంగనేమివలయే కీలితా ఇవ కీలకాః ।

నాడ్యోఽంతఃకరణే సూక్ష్మాతా జాలసంస్కృత సూత్రవత్ ॥ ౧౦

పీ యా ష ష ష్టి టి

ఇప్పుడు, దేహాంతరమునందు అనుప్రవేశము వలన జీవభావాపన్నుడైనవానికి, ఉపాధివశముచే ప్రాప్తమైన జాగరాది అవస్థాత్రయమును చెప్పడలవి, తదనుభవ సంచార స్థానమైన నాడిమండలమును నిరూపించుచున్నాము.

అంతఃకరణమునందు నాడులు (దేహాంతరాలగతాః సిరాః అంతస్సుషిరాః స్నాయ్యాఖ్యా నాడ్యః) రథచక్రము

యొక్క నేమియందలి చూపులు (అర్థాః) వలె, కలిసియున్నవి. అవి మత్స్యకారుని వలలోని సూత్రముల వలె ఓతప్రోతముగా గ్రథితములై యుండును.

మత్స్యమును పట్టుకొను సాధనమైన వలయందు సూత్రములు ఓతప్రోతములై పరస్పరము పెనవేసికొని యుండుట జూతుము. అటులనే, సర్వవిషయములను నిరోధించు సాధనము, వృత్తిమంతమునైన యంతఃకరణము వందు నాడులు ఓతప్రోతములై యుండును. (“సర్వవిషయావ రోధసాధనే వృత్తిమదంతఃకరణే నాడ్యః ప్రోతా వర్తంత ఇత్యర్థః”).

వార్త క ము

తాఖిస్తు గోలకానాథిః ప్రసర్పన్తి స్ఫులింగవత్ ।

కరణాని సమస్తావి యథా స్వం విషయం ప్రతి ॥ ౧౧

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సర్వేంద్రియములు, మనోవృత్తుల సహితముగా, ఇంద్రియగోళకముల వలకు పోవునట్టి యా నాడుల ద్వారా తమ తమ విషయముల వైపునకు విస్ఫులింగములవలె ముందుకు దుమికి జారిపోవుచుండును. అనగా, సంఘరించు చుండు నని భావము.

ఇంద్రియముల అభివ్యక్తిస్థానము గోళక మనబడును. అనగా, దేహములో నింద్రియముల నివాసస్థానమే గోళక

శబ్దవాచ్యము (“ఇద్విగ్నాయతన మిద్విగ్నాయాభివ్యక్తిస్థాః
 దేహదేశ విశేషరూపమ్”). శరీరప్రదేశ విశేషములయం
 చక్షు, శ్రోత్ర, నాసికాగోళకములు ఉండును. వానియం
 చక్షురింద్రియ, శ్రోత్రేంద్రియ, ఘ్రాణేంద్రియము
 ప్రవేశించి సంచరించును. అవి విస్ఫులింగముల వలె ప్రవేశిం
 సంచరించుచుండు నని చెప్పటచేత, ఆ నాడులు అతినూత్నం
 లని తెలియవలయును. ఇంతియే కాక, నాడులయం
 ప్రవేశించిన యేంద్రియములలో ప్రకాశ స్వరూపమై
 పరమాత్మచైతన్యము ప్రవేశించి యున్నదను భావము గూ
 ధ్యనించుచున్నది. ఇంద్రియములు అంతఃకరణమునం
 ప్రవేశించిన తరువాతనే, గతార్థము లగును. ‘గోళకాంతా
 అను పాఠాంతరము గలదు. కరణములకు (ఇంద్రియములకు
 ‘గోళకాంతాని’ యనునది యిచట విశేషణ మని తెలియనగున
 సుషుప్తినుండి జాగ్రద్దశకు తిరిగివచ్చుట గోళకా
 పర్యంతము జరుగునని భావము.

వార్తికము

దేహస్య మధ్యమం స్థానం మూలాధార మితీర్యతే ।

గుడాత్తు ద్వ్యం గుళా దూర్థ్వం మేధ్రాత్తు ద్వ్యం గులాదధః ।

పీ యా ష వ ర్షి ణి

నాడుల ద్వారా యేంద్రియములు సంచరించున
 చెప్పబడినది. ఆ నాడులు ఏవీ? అవి యెన్ని? వాని పరిమా

మెంత? యను జిజ్ఞాస కలుగుట సహజము. ఆ ప్రశస్తిల కీట సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

ఆసనము (మలవిసర్జనస్థానము) నుండి రెండు అంగుళముల పైభాగమున, జననేంద్రియమునకు రెండు అంగుళముల క్రింది భాగమున, దేహము యొక్క మధ్యమస్థానము మూలాధార మని చెప్పబడును.

వార్తి క ము

త్రికోణోఽథోముఖాగ్రశ్చ కన్యకాయోనిసన్నిభః
యత్ర కుండలినీ నామ పరాశక్తిః ప్రతిష్ఠితా ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

మూలాధారమునందు అథోముఖయై త్రికోణాకారమున నున్న, కన్యకాయోనిసన్నిభమైన 'కుండలినీ' నామముతో నొప్పురు పరాశక్తి యుండును.

ఆ పరాశక్తియే మూలప్రకృతి. మూలాధారమునందు జ్యోతిస్స్వరూపముగ వెలుగొందునట్టి శివలింగమును సార్థత్రివలయయై మూడున్నరచుట్టులతో పరివేష్టించి యున్న భుజంగరూపిణి కుండలిని యనబడును. ('సర్పకుండలాకారా కుండలినీ సంజ్ఞితా').

వార్తి క ము

ప్రాణాగ్ని విష్ణునాదానాం నవిత్రీసా సరస్వతీ ।

మూలాధారాగ్రకోణస్థాః సుషుమ్నా బ్రహ్మారంద్రగా ॥ ౧౪

మూలేర్ధచ్చిన్నవంశాభాషడాధారసమన్వితాః ।

తత్పార్శ్వకోణయోర్ధాతే ద్వే ఇడా పింగళే స్థితే ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్ష ణి

ఆత్మతేజస్సుతో ప్రకాశించునట్టి పరాశక్తిస్వరూపి
యగు కుండలినీశక్తి 'సరస్వతీ' నామముచే వ్యవహరిం
బడును. ఆమె ప్రాణ, అగ్ని, బిందు, నాదజనయిత్రి; మూ
ధారమున, అధోముఖ కోణమునందు ఉండును; మఱియ
సహస్రారచక్రపర్యంతము గమనము చేయుచుండును.

మూలాధారమునందలి సూక్ష్మ సుషిరము(గంధ్రము)నండి
సగము తెగిన వెదురువాసము వలె భాసించునది, షట్చక్ర
సహితయైన సుషుమ్నానాడి యున్నది. తత్పార్శ్వకోణము
యందు ఉత్పన్నములైన ఇడ, పింగళ యను రెండు నాడు
ఉన్నవి. వామపార్శ్వమునందు ఇడానాడి, దక్షిణపార్శ్వవ
నందు పింగళానాడి యున్నదని తెలియసగును. ఈ నా
ద్యయము లలాటము యొక్క మూలము వఱకు ప్రసరిం
యుండును.

విశేష వివరణము

(శ్రీ) వ్యాసమహర్షి సూతసంహితా జ్ఞానయోగఖండము
ఏకాదశాధ్యాయమునందు నాడీచక్రనిరూపణము విశదముగ
చేసియున్నారు. మనుష్యశరీరము షడ్జవత్వంగుల పరిమితమై
యొరేణు ననియు, నలుబదియెనిమిది యంగుళములు గల ఊర్ధ్వ

శరీరమును వదలిన, శరీర మధ్యభాగము మూలాధారస్థాన మనియు వివరించిరి.

“దేహమధ్యే శిఖిస్తానం తస్మజ్జాంబూనసప్రభమ్ ।

త్రికోణం నునుజానాం తు సత్య ముక్తం బృహస్పతే ॥”

యనుచు మూలాధారస్థానము దేహమధ్యభాగమున కల దనియు, అది అగ్నిస్థాన మనియు, బాగుగ కాల్చిన బంగారము వలె కాంతిమంతమైయుండు ననియు, అది త్రికోణాకారముగ నుండుననియు చెప్పిరి.

“కస్తస్థానం మునిశ్రేష్ఠ మూలాధారా న్న వాంగుళమ్ ।

చతురంగుళ మాయామవిస్తారం మునిసత్తమ ॥”

యనుచు మూలాధారమునుండి తొమ్మిది అంగుళముల పై భాగమున, నాలుగు అంగుళముల విస్తారము గల కంద స్థానము కలననియు, కుక్కురొండమువలె నుండు కంద మధ్య భాగమునందు సాధి యున్నదనియు చెప్పిరి.

“కందమధ్యే స్థితా నాడీ సుషుమ్నతీ ప్రకిర్తితా ।

తిష్ఠంతి పరిత స్తస్యా నాడ్యో మునిసత్తమ ॥”

యను సూతసంహితావచనము వలన, కందమధ్యభాగమునందు సుషుమ్నానాడి యున్నదని తెలియుచున్నది. ఇంతియేకాదు, అచట, ఇరువదియేడు వేల నాడులున్నవి. వానిలో సుషుమ్నా పింగళా, ఇడా, సరస్వతీ, పూషా, వాసుణీ, హస్తిజిహ్వ, యశస్విణి, అలింబుమా, కుహూకి, విశ్వోదరా, పఘస్విణి,

శంఖినీ, గాంధారీ యను పేరుగల పద్మనాలుగు నాడులు
ముఖ్యములని చెప్పబడినది.

“ఆసాం ముఖ్యతమా స్త్రీస్ర స్త్రీసృష్టేకా వరా మునే ।
బ్రహ్మనాడీతి సా ప్రోక్తా మునే వేదాంతవేదిభిః ॥”

ఆ పదునాలుగు నాడులలో ముఖ్యతమమైన సుషుమ్నానాడి
బ్రహ్మలోక ప్రాప్తిసాధన మగుట వలన ‘బ్రహ్మనాడి’
యను పేరుతో నొప్పారును.

“సహ మస్తకవర్చస్తం సుషుమ్నా సుప్రతిష్ఠితా ।
నాభికద్వా దధః స్థానం కుండల్యా ధ్వ్యంగుళం మునే ॥”

“అష్టప్రకృతిరూపా సా కుండలీ మునిసత్తమ ।
యథావ ద్వాయుచేష్టాం చ జలాన్నాదీని నిత్యశః ॥”

“పరితః కందపార్శ్వేషు నిరుధ్యైవ సదా స్థితా ।
స్వముఖేన సదాఽవేష్ట్య బ్రహ్మరంధ్రముఖం మునే ॥”

యను ఫచనము వలన సుషుమ్నానాడి మూర్ధస్థానము ఫలకు
వ్యాపించి యుండునని యవగత మగుచున్నది.

“శతం చైకా చ హృదయస్య నాడ్య స్తాసాం ఘోర్దాన
మభినిసృతైకా । తయోర్ధ్వ మాయా న్నిమృతత్వ మేతి
విష్యజ్జన్యా ఉక్త్రమణే భవన్తి ॥”

యనుచు ఆధర్వణిక శ్రుతి, హృదయమువందు నూటభక్త
నాడులు కలవనియు, వానిలో నొకటి బ్రహ్మనాడి, లేక

సుషుమ్నానాడి) ఉద్ధృష్టముగా ప్రసరించి, అమృతత్వము పొందుననియు, మిగిలిన నాడులు ప్రాణోత్క్రమణ ద్వారము లగుననియు చెప్పుచున్నది.

అమృతత్వ మనగా, బ్రహ్మలోకప్రాప్తి.

“అభూతసంస్థలం స్థాన మమృతత్వం హి భాష్యతే”
యని అమృతత్వశబ్ద నిర్వచనము.

వాయువు మూలాధారమునుండి బయలుదేరి తత్ పార్శ్వస్థములైన ఇడా, పింగళి నాడులు ద్వారా బహిర్గతమై అస్తమించును.

“దేహేఽపి మూలాధారేఽస్మి న్నముద్యతి సమీరణః ।

నాడీభ్యా మగ్రమేతి ప్రమాతో ద్విషడంగుళే ॥”

యను వచనము ఉక్తవిషయమునే చెప్పుచున్నది. మూలాధారమునుండి యుత్థితమైన వాయువు, తన యెదుట నున్న, సుధృఢీతమైన సుషుమ్నా ద్వారమును పరిత్యజించును; ఆ వాయువు ఇడా, పింగళి నాడులు రుండు సంగరించును. ఏలయన, కుండలిని స్వశ్శణోగ్రము చేత సుషుమ్నా ద్వారమును మూసివేయుచును. ఆ కారణముచేత వాయువు ఇడా, పింగళినాడులు ద్వారా బహిర్గత మగును. ఆ కుండలిని శక్తి అష్టప్రకృత్యాత్మి క్షుణ్ణము వెలుగుండుచుండును. “మూల ప్రకృతి రనికృతిః మహదాద్యాః ప్రకృతి వికృతయః సప్త”

అను వచనానుసారము అష్టవిధ ప్రకృతులు కలిగియుండును. మహాదాది ప్రకృతి వికృత్యాత్మికమైన కుండలిని, అష్టధా కుండలీకృతయై యుండును.

“కుండలీ పరిత స్తస్మా దష్టధా కుండలీకృతా ।

అష్టప్రకృతిరూపా సా సుప్త సర్వసమాకృతిః ॥”

యను తంత్రవచనము వలన కుండలినీశక్తి యష్టప్రకృతిరూప యనియు, సుప్త భుజంగిని వలె అష్టవేష్టనములు (చుట్లు) చుట్టుకొనియుండుననియు తెలియుచున్నది.

“పరితః కన్దపార్శ్వేషు నిరుధ్యైవ సదా స్థితా ।

స్వముఖేన సదాఽవేష్ట్య బ్రహ్మరంధ్రముఖం మునే॥”

యను సూత్రసంహితావచనము (జ్ఞానయోగఖండ-అధ్యాయ-౧౧) కుండలిని, మూలాధారమునుండి సముత్థితమైన వాయుసంచారమును, కందపార్శ్వములందు నిరోధించి యుండుననియు, స్వముఖముతో సుషుమ్నా మూలరంధ్రమును (బ్రహ్మనాడీరంధ్రమును) మూసివేసి, అష్టవిధ కుండలీభావముతో తన మెడను (స్వగ్రీవాం) చుట్టుకొని, శేష కాయమును వంశాస్థి (వెన్నెముక) పై భాగమునకు తీసికొనిపోయి, బ్రహ్మరంధ్రమును కప్పి వేయుచున్నదనియు చెప్పచున్నది.

“కన్దనాథే రథోరంధ్రే నిధాయ స్వఘ్నం దృఢమ్ ।

సన్నిరుధ్య మరున్మార్గం పుచ్చేన స్వముఖం తథా ॥

బ్రహ్మరంధ్రం చ సంవేష్ట్య పృష్ఠాఘ్నా సహ సుస్థితా ॥”

యను తంత్రవచనములు పూర్వప్రతిపాదిత విషయమునే
స్పష్టము చేయుచున్నది. ఈ నిధముగా కుండలినీశక్తిస్వరూప,
వ్యాపారములను సూత్రసంహిత స్పష్టము చేయుచున్నది.
(మా. విదారణాకృత తాత్పర్యదీపిక).

పరాశరశక్తిస్వరూపిణ్యైవ కుండలినీ వర్ణరూపముతో
సభివ్యక్తమగుచు 'సరస్వతీ' నామమున బరగును అని
హోగీశ్వరుల యనుభవము. ఈ సరస్వతి నాలుగు నిధములుగా
కుండనని (శ్రీ) శంకర భగవాంపురుల యాక్రింది వచనము
వలన తెలియుచున్నది.

“మూలాధారాత్ ప్రథమ ముదిత్ యస్యైభావః పరాఽఖ్యైః
పశ్చాత్ పశ్యన్త్యైః పృథగ్గోబాద్ధముద్భవ్యరూపైఃఖ్యైః
వక్త్రైః వైఖర్యైః రురుదిభిః రస్య బన్దైః సుషుమాబధైః
తస్మాద్భవతి సవసః ప్రసేరిత్ పన్ద సంజ్ఞః ||”

జ్ఞాతమైన అంశమును అభివ్యక్తము చేయువలయు
ననెడి సంకల్పముతో ప్రచుర్నము ద్వారా మూలాధార
స్థితమైన వాయువు సంస్కారమును పొందును. అట్లు వాసనా
వాసితమైన వాయువు సర్వవ్యాపకమైన శబ్దబ్రహ్మను
అవలన అభివ్యక్తము చేయును. అట్లు అభివ్యక్తమైన
శబ్దబ్రహ్మయే స్వందిము చేకరుండి, 'కారణబిందు'
రూపముతో 'పరా వాక్' అని వ్యవహరింపబడును.

ఆ పరావాక్కు నాభి వఱకు జేరినపుడు, 'పశ్యస్తీ' వాక్కు అని వ్యవహృత మగును. నాభిస్థానమును జేరుచు వాయు ప్రేరితయై విమర్శరూపిణియై అభివ్యక్తి నొందును. మనోయుక్తయై సామాన్య స్పష్టప్రకాశరూపకార్యమైన బిందుతత్త్వరూపముతో 'పశ్యస్తీ' నామముతో నభిహిత యగును. అపుడు ఆ పశ్యస్తీవాక్కు, అధివైవతమగు నీశ్వర రూపిణియై యొప్పారును.

అభివ్యక్తమైన యా శబ్దబ్రహ్మయే వాయుప్రేరితమై హృదయపర్యస్తము చేరినపుడు 'మధ్యమా వాక్' అను నామముతో వ్యవహరింపబడును. అపుడు నిశ్చయాత్మికమైన బుద్ధితో గూడి యుండును. విశేషస్పష్టరూపమైన నాదబిందు రూపముతో హిరణ్యగర్భరూపమును అధివైవముగా గలిగి, మధ్యమా వాక్కు అని ప్రసిద్ధి నొందును. ఆ మధ్యమా వాక్కు వాయుప్రేరితయై ముఖపర్యంతము జేరి కంఠ,తాలవాది స్థానములయందు అభివ్యక్తయై 'వైఖరీ' వాగ్రూపమును ధరించును. ఈవిధముగా పరా, పశ్యస్తీ, మధ్యమా, వైఖరీ భేదముతో సరస్వతీ రూపిణి యైన కుండలినీశక్తి అకారాది క్షకారాంత మాతృకా (వర్ణ) స్వరూపముతో నిరాజిల్లు చుండును. ఇది యంతయు యోగిహృదయైకవేద్యము.

మూలాధారాది సహస్రారపర్యంతము గల చక్రములు, తద్గత దశములు, తద్గత వర్ణముల (మాతృకల రంగుల) విశేష విజ్ఞానమునకై షట్చక్రస్వరూప నిరూపణ, మాతృకాచక్ర వివేకాది తంత్రశాస్త్రగ్రంథములయందు దర్శింపవచ్చును.

సుముహూర్తానికి శివదేవతాకము, ఇడానాడి విష్ణు దేవతాకము, సింగళానాడి బ్రహ్మదేవతాక మని తేలియనగును. “ఇడానాం సంచరే చ్చక్రః సింగళానాం దివాకరః” అను వచనానుసారము ఇడానాడినుంచు చంద్రుడు సంచరించు ననియు, సింగళానాడినుంచు సూర్యుడు సంచరించుననియు తెలియుచున్నది. ఈ తాత్పర్యముచేతనే, మహర్షులు బ్రహ్మాంశ పిండాంశములను అగ్నిహోతాశక్తికముగ దర్శించియున్నారు.

వార్షికము

నాడిచక్రమితి ప్రాచీన స్తస్మాన్నాడ్యః సముద్గతాః ।
 గాంధారి హస్తీజిహ్వభ్యే నయనాస్తం ప్రధావతః ॥ ౧౬
 నాడిచక్రేణ సంస్కృతే నాసిరాస్తముభే గతే ॥
 నాభిమండల మాద్రిత్య రుక్కుటాండమివ స్థితమ్ ॥ ౧౭
 పూషా చాలంబుషా నాడి రర్థద్వయ ముపాశ్రితే ।
 నాడి శుక్లాహ్వయీ తస్మాద్ భూమధ్య ముపసర్పతి ॥

పీ యూ ష ప ర్షి డీ

సమస్త గ్రహములు మూలగూర్తచక్రమునుండి సముద్గతము లగుచున్నవి. అందువలన మూలగూర్తమును నాడిచక్రమని యందురు. నాడిచక్రమునుండి బుద్ధిశక్తియు, నాసిరాగ్రము వత్తు శరీర గాంధారి, హస్తీజిహ్వ శక్తులు పేరుగల గండా నాడులు ప్రేతముల వలన పోయి ప్రసరించును. రుక్కుటాండము (కోకిలము) పలు మందిన నాభిమండలమును

(మణిపూరచక్రమును) ఆశ్రయించి అనగా, దాని సాయముతో పూష, అలంబుష, యచు నాశులు రెండు చెవులువఱకు పోవును. ఆ నాభిమండలమునుండి బయలుదేరిన 'శుక్లా' నామముతో నొప్పారు నాడి భూమధ్యము వఱకు జేరును.

విశేష వివరణము

గాంధారీ, హస్తజిహ్వనాడులు కొందఱు మూలాధారము నుండి బయలుదేరు నని చెప్పుదురు. మఱికొందఱు స్వాధిష్ఠానమునుండి ఉత్తములగుచున్నవని యందురు.

“గాంధారీ సవ్యనేత్రాంతా ప్రోక్తా వేదాంతనాదిభిః”.

“గాంధారీ చుష్ట్రదేవతా”.

“ఇడా పృష్ఠేతు గాంధారీ మయూరగలసన్నిభా ||

సవ్యపాదాది నేత్రాంతా గాంధారీ పరికీర్తితా ||”

ఇత్యాది వచనములు గాంధారీ స్వరూపమును వివరించుచున్నవి. సవ్యనేత్రాంతము గల నాడి గాంధారీ యనియు, చంద్రుడు గాంధారీనాడికి అధిష్ఠానదైవ మనియు, ఇడానాడి యొక్క పృష్ఠభాగమునందు నెమలియొక్క వర్ణము వంటి వర్ణము కలిగి సవ్యపాదము మొదలుకొని సవ్యనేత్రము యొక్క చివరిభాగము వఱకు వ్యాపించి యుండుననియు పూర్వోదాహృత వచనముల వలన తెలియుచున్నది.

హస్తజిహ్వోత్పలప్రఖ్యా సవ్యభాగస్య మూర్ధాచి పాదాంగుష్ఠ మాశ్రితా ||”

హస్తిజిహ్వ గును నాడి గుంత్పలము (కలువ) యొక్క-
రంగు కలిగియుండును. నవ్య (గుడి) భాగమునందు శిరస్సు
మొదలుకొని, పాదమునకు - బొటన వ్రేలు చివరి వఱకు
వ్యాపించియుండు సని పైన నుపహరించిన వచనము వలన
విదిత మగుచున్నది. పరుణదేవుడు హస్తిజిహ్వనాడికి అధిష్ఠాన
కై వతమని యోగదర్శనము చెప్పుచున్నది.

“పూషా చూషూత్క్రిశ్యస్తం పింగళానాస్తృప్త్యతః”

“నీలజీమూతసన్నిభా”

“పూషా ద్ద్వివతా” ప్రోక్షా”

ఇత్యాది వచనములు ‘పూష’ గును నాడి నీలకేళువర్ణము
కలిగియుండు సనియు, పింగళానాడి శుద్ధభాగమునండి
ఉద్గతమై, దక్షిణాశీత్రమా పూర్వ వ్యాపించి గుండుననియు,
పూషానాడి ద్వివతాక ననియు పూషానాడివర్ణ సము
చేయుచున్నది.

“అబంబుషా పీతవర్ణా కంఠమధ్యే పృష్ఠస్థితా”

యను వచనము సాగము అబంబుషానాడి పీత (పసుపువర్ణము)
వర్ణము కలిగి కంఠమధ్యభాగమునందు ఉండవని తెలియు
వలయును. అబంబుషానాడి పరుణదేవతాకము.

“పూషా అబంబుషానాడి పృష్ఠస్థితా దృష్ట్యా

శుక్లా మృదాంగా నాడి” పృష్ఠత్వే శుక్లా నాడి

భ్రూమధ్య ముహూర్తా”

పూవ, అలంబావ యను నాడుల లోపల నాభిమండలము నుండి 'శుక్లానాడి' భూమధ్యమును జేరును. ఆ నాడి పేరు శుక్ల, తన్నాడివర్ణము శుక్లవర్ణము.

వార్తికము

“సరస్వత్యాహ్వాయా నాడి జిహ్వీనై వాక్రప్తసారిణి ||

నాడి విశ్నోదరీ నామ భుంక్తైఽన్నం చతుర్విధమ్ || ౧౬

పీ యా ష వ ర్తి ణి

సరస్వతీనామముతో విరాజిల్లునట్టి నాడి జిహ్వగ్రము వఱకు పోయి, వాక్కును ప్రసరింపజేయును. 'విశ్నోదరీ' యను పేరు గల నాడి, చతుర్విధమైన, అనగా భక్ష్య, భోజ్య, లేహ్య, చోష్యరూపమైన యన్నమును గ్రహించును. జాతరాగ్నిచే పచ్యమానమైన అన్నరసమును గ్రహించునని భావము. (“జాతరాగ్నినా పచ్యమానరసం గ్రసతి”).

విశేష వివరణము

“సరస్వత్యాః విరాట్”

“సుషుమ్నా పూర్వభాగస్థా జిహ్వీస్తస్థా సరస్వతీ”

యను సూత్రసంహితావచనానుసారము . విరాట్ పురుషుడు సరస్వతీనాడికి అధిష్ఠానమనియు, సుషుమ్నా నాడి యొక్క పూర్వభాగమునుండి బయలుదేరి జిహ్వగ్రమువఱకు ఈ సరస్వతీనాడి వ్యాపించి యుండుననియు తెలియుచున్నది.

“విశ్వోదరాభిధా నాడి యుండమధ్యే వ్యవస్థితా |”
 “హస్తజిహ్వమధ్యే విశ్వోదరీ స్థితా”
 “విశ్వోదరాభిధానూస్తా భగవాన్ సావకః పతిః ||”

అను సూత్రసంహితావచనములు ‘విశ్వోదరా’ నాడి ‘హస్తజిహ్వ’ యను నుండినధ్యభాగము ద్వారా పయనించు ననియు, ఈ విశ్వోదరానాడికి అగ్ని, అధిదైవత మనియు తెలియజేయుచున్నవి.

వార్తి క ము

పీత్వా పయస్వినీ తోయం కంఠస్థా రురుతే జ్ఞతమ్ ||

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

పయస్వినీనాడి కంఠమునందు ఉండి, జలవానము చేసి, తుమ్ముటరు నేలకుపగులు.

విశేష వివరణము

“పయస్విన్యోః ప్రజాపతిః |”
 “పూషాయాశ్చ సరస్వత్యోరుధ్యే ప్రోతా పయస్వినీ ||”
 యను వచనములు ‘పయస్వినీ’ నాడికి అధిపూషదేవత ప్రజాపతి యనియు, పూషా, సరస్వతీనాడుల మధ్యగా పయస్వినీనాడి సోమనాడు యెవ్వఁడున్నది.

“విశ్వోదరీ జనిస్థా నాడితి, పయస్వినీ కంఠస్థా నాడితి జ్ఞేయా” యనుచు రామసీర్ధమున, ‘విశ్వోదరీ’ జరగానియందు ఉండుననియు, ‘పయస్వినీ’ నాడి కంఠము నందు ఉండుననియు చెప్పుచున్నారు.

వార్తికము

నాడిచక్రా త్సముద్భూతా నాడ్యస్త్రస్త్వధోముఖాః ।

రాకా శుక్రం సినివాసీ మూత్రం ముంచే త్కుహూర్మలమ్ ॥

భుక్తాన్నరస మాదాయ శంఖినీ ధమనీ పునః ॥

కపాలకుహరం గత్వా మూర్ధ్ని సంచినుతే సుధామ్ ॥ ౨౦

పీ యా ష వ ర్షి ణి

నాడిచక్రమునుండి (నూలాధారచక్రమునుండి) అధో ముఖములయిన మూడు నాడులు బయలుదేరును. 'రాకా, సినివాసీ, కుహూః' అనునవి యీ మూడు నాడులు. 'రాకా' యను నాడి శుక్రమును (వీర్యమును), సినివాసీనాడి మూత్రమును, 'కుహూః' అను నాడి మలమును విసర్జించును. మఱియు 'శంఖినీ' నాడి, తినిన యన్నసారమును గ్రహించి కపాలశిద్రమును (బ్రహ్మరంధ్రమును) జేరి, సహస్రార పద్మమునందు నిరంతరము అమృతోపచయమును (సుధాభివృద్ధిని) చేయుచుండును. కపాలకుహరము లంబికాయోగ లభ్యుని యోగసాధకుల యనుభవము.

విశేష వివరణము

“గాంధారాచూః సరస్వత్యామధ్యే ప్రోక్తా చ శంఖినీ”

“శంఖన్యాయోచ్చైర్ద్రుమాః”

యను సూత్రసంహితావచనముల వలన శంఖినీనాడి, గాంధారీ సరస్వతీనాడులకు మధ్య నుండు నాడి శంఖినీశబ్దవాచ్య

యనియు, ఈ నాడికి అగ్నిస్థానదేవత సంక్రమణియు తెలియుచున్నది.

వార్తికము

శతంచైకాచనాడ్యస్సస్యస్తాసామేకాశిరోగతా ।

తయోర్ధ్వమాయన్ముత్తస్సాస్యదితివేదానుశాసనమ్॥

పీ యూ ష వ ర్ష ణీ

ఇంకను, అధికముగ చెప్పవలె! ప్రాణేంద్రియ, మనస్సంపాఠస్థానములైన అంతర గాఢములు శతసంఖ్యాకముగ నున్నవనుచు, నాడినిపరణము నుపసంహారము చేయుచున్నారు.

నూటొక్క- గాఢములు ఉన్నవి. వానిలో నొకటి శిరోగతయై యున్నది. ఆ యొక గాడి, సుషుమ్నానాడి. ఆ సుషుమ్నానాడి బ్రహ్మగంధ్ర పర్యంతము వ్యాపించి యుండును.

ఆ సుషుమ్నామూర్ధము ద్వారా బ్రహ్మగోళప్రాప్తిని పొందినవాడు సంసారబంధమునుండి ముక్తడగు నని వేదానుశాసనము. ఈనిషణ్ణము కాశకోపనిషత్ప్రసందా ఉపదేశింపబడినదనుచు శ్రీ సుగోష్ఠములు కాశకమున తత్పర్యమును వార్తికమునందు నిబంధించియున్నది. ఆ ప్రతిపదనమును పరికింతము.

“శతంచైకాచనస్మాదనుప్యనాడ్యస్తాసామూర్ధాన
మభినిస్సృజైకా తయోర్ధ్వమాయన్నమృతత్వమేతి
వివృణ్ణన్వ్య ఉక్త్రు-సంఘీ భవన్తి॥” (కథ. ౧౪-)

అనగా, శతసంఖ్యాకములైన నాడులు, మతియు సుషుమ్నా నాడి యొకటి పురుషుని హృదయమునుండి వినిశ్చితములై వ్యాపించి యుండును. అవసానకాలమునందు ఆత్మను వశము చేసికొని, వాని మధ్యనుండి సుషుమ్నానాడి శీర్షకపాలమును భేదించి బహిర్గత మగును. ఆ నాడీమార్గమున అర్చిరాది మార్గము ద్వారా ఊర్ధ్వ (బ్రహ్మ) లోకమున కేగిన పురుషుడు ఆపేక్షికమైన అమృతత్వమును పొందును. “ఆభూతసంస్థవం స్థాన మమృత్వం హి భావ్యతే” యను స్మృతివచనానుసారము ప్రళయనంతము వచ్చు నుండు బ్రహ్మలోకావాసము అమృతత్వ మనబడును. నునో ప్రళయనంతరము బ్రహ్మ (హిరణ్యగర్భబ్రహ్మ) తో గూడి బ్రహ్మలోకమునకు సంబంధించిన యసాధారణ భోగముల ననుభవించి, నిరతిశయమైన అమృతత్వమును పొందును. పునరావృత్తిరహితమైన స్వస్వరూపావగతి నొందునని భావము. నానావిధములైన యితర నాడులు ప్రాణోత్తమణము నకు ద్వారభూతము లగును. అనగా తిరిగి జన్మ మరణరూప సంసారబంధమునకు హేతువు లగునని భావము. కావున సాధకుడైన యోగి సుషుమ్నా నాడీమార్గమున ప్రాణమును పైకి గొనిపోయి, బ్రహ్మరంధ్రమును భేదించి, అర్చిరాది మార్గము ద్వారా బ్రహ్మలోక ప్రాప్తిరూపమైన అమృతత్వమును సాధించుటకు ప్రయత్నింప నగును.

వార్త క ము

యదా బుద్ధిగతైః పుణ్యైః ప్రేరితేంద్రియమార్గతః ।

శబ్దాదీన్ విషయాన్ భుంక్తే తదా జాగరితం భవేత్ ॥ ౨౩

సీ యా ష ప ర్ష ణీ

బుద్ధిగతములైన (అంతఃకరణమునందున్న) పుణ్యముల చేత ఇంద్రియాదులు ప్రేరితమగుచును. తత్తందింద్రియ మార్గములైన యింద్రియగోళకముల వలన ప్రసరించునట్టి నాడీమార్గముల ద్వారా జీవుడు శబ్దాది విషయములను అనుభవించును. అప్పుడు జాగ్రదవస్థ కలుగును.

విశేష వివరణము

సాక్షిభేదమును, తత్స్వభావ, కార్యముల ప్రయోజనమును, చిదాత్మగోళకము, జాగత్స్వప్న, సుషుప్తిగూఢమైన అవస్థాత్రయముగలయుగములను గూర్చి వివరించుచు.

ఈ జీవుడు ఏ యే కర్మలను చేయునో, అప్పుడు బుద్ధి గతుడైన (అంతఃకరణమునందున్న) స్వచిదాభాసుని ద్వారా వానిని అభివ్యక్తము చేయుచుగాని, స్వయముగా చేయుడు. కాగా, సర్వకర్మకృత్తుడైన అజీతము బుద్ధిగతమే యునుచు 'బుద్ధిగతైః పుణ్యైః' యని చెప్పుచున్నది. పుణ్యముచే బుద్ధి గతములగు యేమి చెప్పుచున్నాము? సాసములు గూడ బుద్ధి గతములేకదా? యనిన, అది సరికాదు. 'పుణ్య' శబ్దము శ్రేయస్కర సూచకమేగాని, సాసవ్యాప్త శబ్దము కాదు. పాపము

నగును. ('పుణ్యగ్రహణం శ్రైష్ఠ్యాభిపాయం, నతః పాప
వ్యాప్తృత్వర్థమ్. అకళ్యాణ దర్శనాదేరపిదర్శనాత్'). కావున,
'తస్మాత్తేనోభయం పశ్యతి' (ఛాందోగ్య. ౧-౨-౪) అను
శ్రుతి పూర్వజన్మకృతములైన పాపపుణ్యములను రెంటిని
చూచునని చెప్పుచున్నది. కావున, యథాదేశకాలనిమిత్తము
వలన నుద్భవించునట్టి పుణ్యపాపప్రేరితము లయిన ఆ యా
యింద్రియగోళక స్థానములను జేరిన పూర్వోక్త నాడుల
ద్వారా దేహకాశము నుండి బాహ్య ప్రదేశమునకు
ప్రసరించిన యింద్రియముల వలన జాగరితావస్థ యేర్పడును.
ఈ చిదాత్మక, శరీరబాహ్యదేశము నందు ప్రత్యక్షాది
ప్రమాణములచేత ఆధ్యాత్మికములైన శబ్దాది విషయాను
భవము కలిగినపుడు జాగ్రదవస్థ కలుగును. "ఇంద్రియై
రథోపలభి ద్జాగరితమ్" అని జాగ్రద్దశాలక్షణము చెప్పబడినది.

వార్తికము

సంహృతేష్విన్ద్రియేష్వేషు జాగ్రత్సంస్కారజాన్ పుమాన్ |
మానసా నివిషయాన్ భుంక్తేస్వప్నావస్థా తదా భవేత్ || ౨౪

పీ యా ష వ ర్తి ణి

ఈ యింద్రియములు దేహగతములై నాడీచ్ఛిద్రముల
యందు నుపసంహృతములు కాగా, అనగా ప్రాణసహితమైన
నాడీజాల సూత్రాంతకరణముచేత ఆ యా యింద్రియ
గోళక స్థానములనుండి యింద్రియములు ఉపసంహృతములు

కాగా, జీవుడు జాగ్రత్తాలమునందలి వాసనలచే వాసితములు, మనః పరిణామ గూఢములు నయిన విషయములను అనుభవించును. అప్పుడు, స్వపాప పథ కలుగును. “కరణేషూప సంహృతేషు తాగరితసంస్కారజన్య విషయః స్వప్నః” అని స్వపాప పథాలక్షణము చెప్పబడినది.

వార్తి క ము

మనసోఽప్యృపసంహారః సుషుప్తిరితి కథ్యతే ।

తస్మా న్మాయానమాచృన్న సన్మాత్రో వర్తతే పుమాన్ ॥

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

మనస్సు గయితము లయము చెందుట సుషుప్తియనబడును. ఆకారణము చేత సత్తామాత్రుడైన ఆత్మ (జీవుడు) మాయచేత నాచ్ఛాదితుడై నుండును.

విశేష వివరణము

వాగ్దాసహితముగా మనస్సు తారణగూఢముతో నుండుట యే సుషుప్తి. “సర్వప్రకార జ్ఞానోపసంహారో బుద్ధేః కారణాత్మనిఃపథానం సుషుప్తిః” అనగా, సర్వవిధ జ్ఞానము ఉపసంహృత మగుట, బుద్ధి, కారణాత్మ గూఢముతో నుండుట ‘సుషుప్తి’ అనబడు సుషుప్తి పదము.

ఈవిధముగా చిదాత్మగతములైన జాగ్రదాది దశలు ఉపాధిగతములైన విశేష దశలు. వీలన, హామూసంబంధము లేక, ఉపాధులకు చిదాత్మతోటి సంబంధము అసంభవము.

కాపున, ఈజీవాత్మ మాయాసమాచ్ఛాదితుడై సమావృత బ్రహ్మభావము కలవాడై సద్రూపుడుగ వ్యవహరియోగ్య మాత్రుడుగ నుండును. అథవా, నిర్వికల్పసత్తామాత్రు డయినను, ఈ జీవాత్మ, మాయావృత్తుడై యుండునని భావింపనగును.

వార్తికము

మూఢో మత్తోఽజ్ఞ ఇత్యేవం మాయావేశాత్ ప్రకాశతే ।
 సుఖ మస్వాప్న మిత్యేవం ప్రబోధసమయే పుమాన్ ॥౨౬॥
 సచ్చిదానందరూపం చ సమ్యగేవ ప్రకాశతే ।
 ఇత్థం జగత్సమావిశ్య భాసమానే మహేశ్వరే ॥ ౨౭ ॥
 సూర్యాదయోఽపి భాసంతే కిముతాన్యే ఘటాదయః ।
 తస్మాత్సత్తా చ భావానా మీశ్వరాశ్రయణాశ్రయా ॥౨౮॥

పీ యా ష వ ర్తి తి

ఆత్మ, స్వభావముచేత చిదానందరూపుడు, సందేహ, విపర్యాస, అజ్ఞానములకు విషయుడు కాడు గదా! అయిన, ఆయనకు మూఢత్వాది రూపమైన అన్యభాభావము ఏల కలుగుచున్నది? యను శంకను నివారించుటకై యీ వార్తికశ్లోకములు ప్రవృత్తములైనవి.

ఆత్మ, మాయాసంబంధము చేత 'నేను మూఢుడను, ఉన్మత్తుడను, అజ్ఞానిని' అని ప్రతీయమాను డగుచున్నాడు. ఆ యాత్మ, నిద్రనుండి మేల్కొంచిన కాలములో 'నేను సుఖముగ నిద్రించితిని, (సుఖ మహ మస్వాప్నమ్) యని

సచ్చిదానందరూపమును గూడ వ్యక్తము చేయుచున్నాడు. ఈరీతిగ, మహేశ్వరుడు జగత్తునందు ప్రవేశించి, భాసించి నపుడు సూర్యాదులు గూడ ప్రకాశించు చున్నారనిన, ఘట పటాదుల విషయము చెప్పనేల? కావున, పదార్థసత్త యీశ్వరునియందు ఆధ్యస్త మగుట ద్వారా ఆధారపడి యున్నదని తెలియవలయును.

విశేష వివరణము

‘సుఖ మహా మస్వాప్నం’ అను స్థలమున, సుఖ స్వరూపము అంగంతంకమైన (సహజనిర్ధమైన) స్వప్రకాశ సదానందరూప మని తెలియవలయును. ‘అస్వాప్న’ మనగా నుపాధులు ఉపశమించుట గో. సుషుప్తియందు సాధనాభావము (ఇంద్రియములు ఉపగమము చెందుట) వలన ఆంగంతంకమైన సుఖము ఉండదు. ఉపాస్మృతపశమనము వలన కలుగు సుఖ సాధనమైన న్యాసానోపశమ మే యుండదు. ఒకటి నివర్తింపగా మఱి యొకటి యుత్పన్న మగుట యనుభవగోచరమైన విషయము కాదు. అభావమునుండి భావోత్పత్తి అంగీకార్యము కాదు. సుఖశబ్దము చీత దుఃఖాభావము చెప్పబడుచున్నదని యనుటయు సంగతము కాదు. సుషుప్తియందు తత్సృఖమునకు సాధన మేదియు లేదు. అననుభూతమైన విషయమును పరామర్శించుట యుక్తిసహము కాదు. కావున, సుషుప్త సుఖము దుఃఖాభావము కాదని స్పష్టముగ తెలియుచున్నది.

సుషుప్తిదశ యందలి దుఃఖాభావము స్మృతివిషయము కాదనియు, అనుమానగమ్యగునియు చెప్పుటకు వలను పడదు. స్మర్యమాణములు కానివి వ్యభిచారదోష దూషితములు; సుషుప్తిదశలో సామగ్రి యొక్క అభావాదుల వలన నేనియు సిద్ధింపనేరదు. కావున, 'సుఖ మహ మస్వాప్నమ్' అనునది స్మరణకే గాని, సుషుప్తియందు సాధనసామగ్రి లేనందున అనుమానము కాదు. అందువలన, సుషుప్తియందు యథావస్థితమైన సుఖస్వరూపము సిద్ధించునని తాత్పర్యము ('తస్మాత్ యథావస్థితమేవ స్వరూపం సుఖమ్').

నిష్క్రియము, నిరంశుడు (నిరవయవుడు) నయిన చిదాత్మకు శయన, గమరాదులు గాని, స్వాప, ప్రబోధములు గాని, స్వయంసిద్ధములు కావు. కావున, నిది యంతయు నుపాధికృతమే గాన, ఉపాధ్యుపరమమే యతనికి స్వాపము. అది 'అస్వాప్నమ్' అను శబ్దముచే పరామృష్టమైనదని గ్రహింప నగును ('అతః, ఉపాధికృత మేవైత తస్య మిత్యుపాధ్యుపశమ ఏవ అస్య స్వాపః అస్వాప్న మిత్యుల్లిఖ్యతే'). కావున, అవస్థాత్రయమునందును ఆత్మ, సచ్చిదానందరూపుడే యని భావము.

ఇంతవఱకు వివరింపబడిన సారాంశము నిట్లు భావింప నగును. కార్యకారణాత్మకమైన సమస్త విశ్వము, అజ్ఞాన, తత్కార్య మయిన స్థూల, సూక్ష్మ శరీరద్వయము, జాగ్రత్ స్వప్న, సుషుప్తిరూపమైన యవస్థాత్రయము- ఇవన్నియు,

వ్యష్టిభావాపన్నుడై స మ సోశ్వరుని వలన ప్రకాశించును. ఇట్టి కార్యకారణాత్మకమైన విశ్వమును మా గాత్రక్షిచేత ప్రవేశించి పరమేశ్వరుడు నిశ్చయ, జైబస, ప్రాజ్ఞ రూపములతో ఆధ్యాత్మికముగను, వైశ్వానర, హిరణ్యగర్భ, అవ్యాకృత రూపములతో ఆనితైవికముగను భాసించును. ఆవిధముగ, పరమేశ్వరుడు భాసించగా, సర్వవిషయ ప్రకాశకత్వముతో స్వప్రకాశ స్వభావము గల సూర్యులు సముత్తము భాసించును గే గాని, స్వీయ మహిమచే ప్రకాశింపరు. అట్టి పరిస్థితిలో అప్రకాశ స్వభావము గల ఘట, పటాది విషయము లకు సహజ ప్రకాశత్వము ఏని చెప్పరాదు? అని శంక చేయుట యుక్తి సంగతము కాదు.

కావున, సత్త్వాస్పృహణములు ఈశ్వరసంబంధులే. తత్సంపర్కము పొందగి, గాత్రానిషయములకు సత్త్వా ప్రకాశములు నిద్రించుచున్నవే గాని, వానికి స్వతః సత్త్వా స్ఫురణములు లేవని స్పష్టమగుచున్నది. విషయములు సత్త్వా స్ఫురణలు ఈశ్వరాశ్రయములు. ("ఈశ్వర మాత్రేయస్త ఇతి ఈశ్వరాశ్రయణాః, ఈశ్వరస్యైతే ఆశ్రయో యస్యాః సా ఈశ్వరాశ్రయణాశ్రయా, ఈశ్వరాధ్యస్తవిషయాశ్రయా, న స్వరూప నద్విషయగతీర్హ్యం"). అనగా, విషయ సత్త్వా ప్రకాశములు ఈశ్వరశ్రయందు అధ్యస్తమై యున్న విషయముల నాశ్రయించి యున్నవే గాని, స్వయంసత్త్వా ప్రకాశములు గలవి కావని భావము.

వార్త క ము

సత్యం జ్ఞాన మనంతం చ శ్రుత్వా బ్రహ్మోపదిశ్యతే ।
జాగ్రత్స్వప్నోద్భవం సర్వ మనత్యం జడ మన్దవత్ ॥౨౯॥

పీ యా ష వ ర్షి ణి

శ్రుతిమాత, బ్రహ్మ సద్రూపము, చిద్రూపము (జ్ఞానస్వరూపము), అనంత (వ్యాపక) గూఢ మనియు నుపదేశించుచున్నది. మతియు జాగ్రత్, స్వప్నముల వలన జనించునదంతయు అంధకారమువలె మిథ్యాభూతము, జడము అనియు నుపదేశించుచున్నది.

విశేష వివరణము

పరమేశ్వరుని సత్తా స్ఫురణములు స్వయంసిద్ధము లని శ్రుతిప్రమాణమును ప్రసరించుచున్నారు. “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ”యనుచు తైత్తిరీయశ్రుతి, బ్రహ్మలక్షణమును చెప్పుచున్నది. ఈ లక్షణము వలన, బ్రహ్మ, సజాతీయ, విజాతీయ వ్యావర్తకమైన సత్స్వరూపమాత్రమని తేలు చున్నది. అతీంద్రియీగ్రాహ్యమయమున, శ్రుతియే ప్రమాణము; శ్రుత్యనుప్రాణితములయిన స్మృతీతిహాస పురాణాదులును ప్రమాణమే. కాని, తద్విరుద్ధములైన బుద్ధికల్పిత పౌరుషేయ వాక్యములు ప్రమాణములుకాజాలవు. ప్రస్తుత ప్రసంగములో వైయాయికులు “అసాధారణో ధర్మో లక్షణమ్” అని చెప్పి, స్వరూపలక్షణము యొక్క సూక్ష్మ నిర్దేశము చేయుదురు. అసాధారణ మనగా, సజాతీయ, విజాతీయ వ్యావర్తకము.

“యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” యను శ్రుతి, బ్రహ్మయొక్క యుపలక్షణము చెప్పుచున్నది. ఈ స్థితిలో ప్రతివాదులు స్వకపోల కల్పితము లయిన ప్రధాన, సరమాణ్యములు లభించుట వలన జగత్కారణమైన బ్రహ్మను నిపేధింతురు. అథవా, జగత్కారణముగా ప్రధాన, సరమాణ్యములు బ్రహ్మసహాయములని, కార్యముగా, భూత భౌతిక ప్రపంచము విజృంభించు మని యందురు. ఉభయ విధములైన అనృత, జడ, పరిచ్ఛిన్నస్వభావముల నుండి వ్యావృత్త మొనర్చి ‘సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ’ యను శ్రుతి, బ్రహ్మస్వరూపమును బోధించును. ఏవంశ్చిత్, సత్తా స్ఫురణ రూపములైన సత్యజ్ఞానములు బ్రహ్మకు సంబంధించిన యసాధారణ ధర్మములే గాని, మఱి యెవరివి కావని విస్పష్ట మగుచున్నది.

సర్వవిష యానుభవము బాగ్రత్, స్వప్నోద్భవ మని తెలియవలయును.

“పురుష ఏతాన్పుభావన్తి వనుసంచరతి స్వప్నాంతం చ బుద్ధాంతంచ” (బృ. ఉ. ౪-౩-౧౮)

యనుచు ఈ శ్రుతివాక్యము బాగ్రత్, స్వప్న సత్యతే విషయానుభవస్థానము లని చెప్పుచున్నది.

“నాస్య దత్తోఽస్తి ప్రస్తుత, నాస్య దత్తోఽస్తి త్రోతృ” అనుచు బృహదారణ్యకశ్రుతి బ్రహ్మకంట భిన్నమైన

ద్రష్టగాని, శ్రోతగాని, లేడని చెప్పచున్నది. కావున, ఈశ్వరుడు కానిదంతయు అన్యతము, జడము, అంధకార మని గ్రహింపనగును.

ఇవట, యనుమానరహస యిట్లుండును.

“నిమతం అసత్యం జడత్వాత్, మృగత్పక్షికోదకవత్ |”

“నిమతం జడం, పరాధీనచేష్టత్వాత్, అంధవత్,”

“అంధపంగువదిత్యర్థః |”

వార్తికము

ఈశ్వరశ్చాహ మిత్యేవం భాసతే సర్వజస్తుషు ।

నిర్వికల్పశ్చ శుద్ధశ్చ మలినశ్చేత్యహం త్రిధా॥ 30

పీ యా ష ప ర్షి టి

సర్వప్రాణిబాతమునందు ‘అహం’ నేను అని యీశ్వరుడు భాసించుచున్నాడు. ‘అహం’ ‘నేను’ నిర్వికల్పుడు, శుద్ధుడు, మలినుడు అని మూడు విధములుగ నుండును.

విశేష వివరణము

సమస్త ప్రపంచమునకు అధిష్ఠానరూపుడు, సర్వుల యందు ననుస్యూతముగ నున్న సత్తాస్ఫురణములకు ఏకమాత్ర ఆశ్రయుడు పరమేశ్వరుడని యుపపాదనము చేయబడినది. ఇప్పుడు ఆ యీశ్వరుడు ప్రత్యగత్మాభిన్నుడని ప్రతిపాదించబడినది. ఈయర్థము నుపపాదించుటకై అహంకార భేదమును నిర్వికల్ప, శుద్ధ, మలిన రూపముతో త్రివిధముగ నుండునని ప్రతిపాదించిరి.

వార్త క ము

నిర్వికల్పం పరం బ్రహ్మ నిర్ఘాతాఖిల కల్పనమ్ ।

ధూల్యన్ధకార ధూమూభ్రనిర్మూర్త గగనోపమమ్ ॥ ౩౦

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

నిర్వికల్పమైన 'అహం'యొక్క అవభాసనము
ఈశ్వరుడే యని ప్రతినాదించబడుచున్నది.

ధూళి, అంధకార, ధూమ, మేఘరహితమైన
యాకాశము వలె పరబ్రహ్మ సమస్త కల్పనావినిర్మూర్తము
(సమస్తభేదరహితము). 'అహం' అని భాసించునట్టి జీవాత్మ
బ్రహ్మయే యని భావము(నిరస్త సమస్త విశేషతయా
అహమిత్యవభాసయూప ఆత్మ బ్రహ్మైవేత్యర్థః).

వార్త క ము

వివేకసమయే బుద్ధం దేహాదీనాం వ్యవోహనాత్ ।

యథాఽస్తరిషం సంక్షిప్తనక్షత్రైః కించి దీక్ష్యతే ॥ ౩౧

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

ఆత్మ యున్నది భాసింపడు గదా యని యాశంక జేసి,
సహజముగా నర్బులకు భాసింపకపోయినను, తత్త్వం సదాధ
శోధనము చేసిన వివేకికి బహిరంగ సమయమున ఆత్మ
భాసింపవచ్చునని యొక ముస నోదాహరణముగా
వివరింపబడుచున్నది.

ఎడనెడ యున్న నక్షత్రముల వలన ఆకాశము కొలదిగ గన్పట్టును. అటులనే, వివేకసమయమునందు, అనాత్మదేహాది పరిచ్ఛేదము లేకపోవుట వలన, బ్రహ్మభిన్నమైన ఆత్మ తత్త్వమే భాసించును. ('వివేకసమయే దేహదీనామనాత్మత్వేన ఆహ మవభాస్యత్వ వ్యసోహనాత్ పరిచ్ఛేదకాభావాత్ శుద్ధమేవాత్మతత్త్వం బ్రహ్మ భాసత ఇత్యర్థః').

వార్తి క ము

దేహేంద్రియసంసర్గాత్ మలినం కలుషీకృతమ్ ।

యథాఽఽకాశం తమోరూఢం స్ఫురతి అనవకాశవత్॥33

పీ యా ష వ ర్తి జీ

సర్వప్రాణి సాధారణమైన మూడవ యహంతను వివరించుచున్నారు.

అంధకారావృతమైన యాకాశము అవకాశరహితముగా ప్రతీయమాన మగును. ఆరీతిగచే, దేహేంద్రియాది సంబంధము వలన, ఆత్మ కలుషీకృతముగా, మలినముగా భాసించును.

దేహేంద్రియాది సంసర్గము సంసర్గాధ్యాసయే. పరిచ్ఛేదకమైన యువాధి ఆత్మావరకముగ నుండును. దేహాదులచే పరిచ్ఛిన్నమైన ఆత్మ యందు రాగద్వేషాదు లుండును. ఆ కారణము చేత ఈ యహంత మలిన మని చెప్పబడినది.

వార్తి క ము

అహ మిత్యైశ్వరం భావం యదా జీవః ప్రబుద్ధ్యతే ।
సర్వజ్ఞ సర్వకర్తా చ తదా జీవో భవిష్యతి ॥ ౩౪

పీ యూ ష వ ర్షిణి

జీవుడు 'నేను ఈశ్వరుడను' అను భావమును అనుభవించి
నపుడు, అతడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వకర్త యగును. ఇది, త్రివిధ
మైన అహంకారనిర్దేశమునకు ఫలము.

విశేష వివరణము

'ఈశ్వరోఽహమ్' అనెడి యనుభూతి మహాదుర్లభ మని
'యదా' పదముచే సూచింపబడినది. ఇచట జీవునకు
సర్వజ్ఞత్వాదిప్రాప్తి విధింపబడుట లేదు. కాని, సర్వజ్ఞత్వ,
సర్వకర్తృత్వాదులచే నుపలక్షిత మగునట్టి యీశ్వర
స్వరూపముతో జీవుడు అభివ్యక్తుడగునని భావము ('అత్ర
జీవస్య సర్వజ్ఞత్వాదిభవనం న విధీయతే, కిన్తు సర్వజ్ఞత్వా
ద్యుపలక్షితేశ్వరస్వరూపేణ అభివ్యక్తో భవిష్యతీత్యర్థః').

వార్తి క ము

మాయయాఽధికసమ్మూఢో విద్యయేషః ప్రకాశతే ।
నిర్వికల్పానుసన్ధానే సమ్యగ్జ్ఞాత్మా ప్రకాశతే ॥ ౩౫

పీ యూ ష వ ర్షిణి

జీవుడు అల్పజ్ఞుడు; ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు. ఇట్టి యీ
యరువురికి నభేదము ఎట్లు చెప్పనగు? నని శంకింప నవసరము

లేదు. ఈ భేదము మాయాకృత మని, వస్తుస్థితియు కాదని చెప్పబడుచున్నది.

ఈశ్వరుడు మాయాశక్తిద్వారా అధిక సమ్మాఘడై, తిరిగి విద్యాశక్తిద్వారా స్వస్వరూపముతో ప్రతీయమానుడగును. అత్మ, నిర్వికల్పానుసంధానమునందు చక్కగా ప్రకాశించును. కావున, మాయానివృత్తికొఱకు నిర్వికల్పమైన ఆత్మానుసంధానమునందు పూనికతో ప్రయత్నింపనగును. ('తస్మా న్మాయానివృత్తయే నిర్వికల్పత్మావభాసనే యత్నః కార్యః').

వార్తికము

అవిద్యాఽఽఖ్య తిరోధానవ్యపాయే పరమేశ్వరః ।

దక్షిణామూర్తి రూపోఽసౌ స్వయమేవ ప్రకాశతే ॥ ౩౬

పీ యా ష వ ర్షి ణి

నిర్వికల్పానుసంధాన ఫలస్వరూపముగా శ్రీదక్షిణామూర్తిస్వరూపలాభము సిద్ధించునని చెప్పబడుచున్నది.

అజ్ఞానావరణము భగ్నమైనపుడు, ఈ పరమేశ్వరుడు శ్రీదక్షిణామూర్తి స్వరూపముతో స్వయముగ ప్రకాశించును.

పరమేశ్వరుడు అవిద్యావృత్తుడైనపుడు జీవశబ్దవ్యపదేశ్యుడగును. అవిద్యానాశమైనంతనే, యా జీవుడు పరమేశ్వర శబ్దవాచ్యుడగును. సర్వవికల్పరహిత స్థితిలో శ్రీదక్షిణామూర్తి నామముతో వ్యవహరింపబడును. కావున,

బ్రహ్మనిష్ఠాప్రాప్తి నభిలషించునట్టి ఆత్మానాత్మవివేకులు
ఆచార్యవర్యుడగు శ్రీ దక్షిణామూర్తిని నిరంతరము
ఉపాసింప వలయును.

వార్తి క ము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే
ప్రబంధే మానసోల్లాసే చతుర్థోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన
మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి
చతుర్థోల్లాస సంగ్రహము
సంపూర్ణము.



దేహం ప్రాణమపీన్ద్రియాణ్యపి చలాం బుద్ధిం చశూన్యంవిదుః
 శ్రీ బాలాన్ధ జడోపమా స్తవహామితి భ్రాంతా భ్రంశం వాదిషః ।
 మాయాశక్తివిలాసకల్పిత మహావ్యామోహ సంహరిణే
 తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ దక్షిణామూర్తయే ॥౩॥

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ఈ శాస్త్రార్థమంతయు నిరాధారము (అభిత్తిచిత్రమ్).
 దేహవ్యతిరిక్తమైన ఆత్మయే లేదు; నేను స్థూలుశరీరము
 (స్థూలోఽహం), కృశించియున్నాను (కృశోఽహం), నేను
 నడుచుచున్నాను, కూర్చుండుచున్నాను అని యాత్మత్వాను
 భూతి దేహమునకే కలుగుచున్నందున, దేహమే యాత్మ
 యని కొందఱు వచింతురు.

మఱికొందఱు దేహాత్మవాదమును నిరసించుచు,
 జీవుడు శరీరమునుండి యుత్క్రమణము చేసినంతనే, శరీరము
 మరణించుట చూచుచున్నాము. మాట్లాడుచుంటిని (వచ్చి),
 చూచుచుంటిని (పశ్యామి), వినుచుంటిని (శ్రవణోమి) అని
 వచన, దర్శన, శ్రవణాదులు బుద్ధియందు కన్పట్టుచున్నవి.
 కావున, ఇంద్రియములు ఆత్మయని వాకొనుచున్నారు.

ఇంద్రియాత్మవాదము అనుభవ విరుద్ధము; చక్షురాది
 యింద్రియములు పని చేయని స్థితి అనుభవములూ నున్న
 విషయము. అట్టి స్థితిలో ప్రాణముండిన, జీవించియుండుట
 చూచుచున్నాము. తద్భిన్నముగా జీవనము కన్పడుట లేదు.
 ఊత్పిపాసలు కలిగియున్నానని యనుభవము కలుగుచున్నది.

ఆకారణముచేత ప్రాణమే యాత్మ, ఇంద్రియములు కావు అని కొంత నిర్మలమైన బుద్ధి గల మఱికొందఱు ప్రాణాత్మ వాదమును ప్రతిస్థాపింప బూనుకొందురు.

ఈ ప్రాణాత్మవాదమును తిరస్కరించుచు మఱికొందఱు యుక్తి పురఃసరముగా మనస్సు ఆత్మ యని వాదింతురు. ప్రాణము బాహ్యవాయువు వలె జడము గాన, ఆ ప్రాణము నకు భోక్తృత్వాది ధర్మములు చెప్పట అసంగతము. కావున, మనస్సే చేతనము, భోక్తృత్వాది ధర్మ విశిష్టమునైన యాత్మ యని చెప్పుదురు.

‘నా మనస్సు’ (మమ మనః) అని భిన్నముగా ప్రతీయ మాన మగుట చేత, మనస్సునకు ఆత్మత్వము అసంభవము. కావున, ‘అహం’ అని ప్రతీయమానము, బుద్ధిశబ్దమునకు పర్యాయవాచకము నయిన ‘క్షణికవిజ్ఞానము’ ఆత్మ యని యోగాచారులు జల్పము చేయుదురు.

క్షణిక విజ్ఞానవాదమును కాదనుచు, మేఘమునందలి తటిల్లత (మెఱుపు) వంటి క్షణికవిజ్ఞానమును ఆత్మ యని జల్పము చేయుట యనుపపన్నము; సుమప్తియందు ఆ క్షణిక విజ్ఞానము (బుద్ధి) ఉండదు; మఱి యేదియు నుండదు. కావున, శూన్యమే ఆత్మ యని శూన్యవాదులు (మాధ్యమికులు) ఎలుగెత్తి చాటుదురు.

వీరందఱు స్వస్వపక్షములను సమర్థించుకొనుటకై యేదియో యొక శ్రుతివచనమును ప్రమాణముగా గ్రహించి

యుదాహరింతురు. మఱికొందఱు, ఈ యాత్మస్వరూపమును అన్యథా చిత్రింతురు. ఈ ప్రతివాదులందఱు దైవోపహత చిత్తులు; భ్రాంతులు; సకల శ్రుతి, స్మృతి, ఇతిహాస, న్యాయ శాస్త్రవిరుద్ధాథమును గ్రహించినవారు. వీరి మార్గములు ఆత్మశ్రేయస్సునభిలషించు ముముక్షువులకు స్వప్నమునందు సైతము ఉపాదేయములు, అనుసరణీయములు కావనచు శ్రీశంకరభగవత్పాదులు 'దేహం ప్రాణ మపీద్ధియాణి' యను శ్లోకము నారంభించుచున్నారు.

దేహమును, ప్రాణాపానాది పంచవృత్త్యాత్మకము, ముఖనాసికాసంచారియు నయిన ప్రాణమును, తత్త్వద్వోలక వృత్తులు, రూపాదిగ్రాహకములు నయిన చక్షురాదీంద్రియములను, నిరంతరము ఉదయించునట్టి క్షణికము, చంచలము నయిన బుద్ధిని, విజ్ఞానమును, శూన్యమును (త్రుచ్ఛమ్, చకారము చేత తార్కికాదులకు అభిమతమైన యాత్మ గ్రహింపబడును) ఆత్మ యని వాదించువారు (చార్వాకాదులు) (స్త్రీ), బాల, అంధ, జడ సదృశులు; ఆత్మానాత్మవివేకరహితులు. కావుననే భ్రాంత చిత్తులై, అనగా తత్త్వమును మఱియొకరీతిగ ప్రతిపాదించునట్టి స్వభావము కలవారై 'అహమితి విదుక' ఆత్మగా తెలిసికొనుచున్నారు. అంతియే కాదు; ఇతరులకు సైతము ఆవిధముగనే యుపదేశించుచుందురు.

అయిన, ఈవిధముగా వాదించు ప్రతివాదులు నాస్తికులై తత్త్వమును మఱియొకరీతిగా నేల గ్రహించు

చున్నారు (తెలిసికొనుచున్నారు) ? అని యడుగుదురేని, ఈశ్వరానుగ్రహము లేకపోవుటచేతనే అట్లు గ్రహించు చున్నారని చెప్పవలసి యుండును. శ్రుతి, స్మృతులు ఉపదేశించిన వైదిక కర్మానుష్ఠానము చేత భగవత్సేవ చేయునట్టి సూక్తికులకు (వేదప్రామాణ్యము సంగీకరించు వారలకు) పరమేశ్వరానుగ్రహము వలన నిట్టి వ్యామోహము కలుగదనెడి యభిప్రాయముతో 'మాయాశక్తి విలాసకల్పిత మహావ్యామోహ సంహారిణీ' యని శ్రీ భగవత్పాదులు ఈ శ్లోకమునందు పేర్కొనినారు. పరమేశ్వరుని మాయాశక్తి అనాది, అనిర్వచనీయ, పరవ్యామోహ జనయిత్రి. ఆ మాయాశక్తియొక్క విలాసముచేత మహావ్యామోహము కల్పింపబడును. ఆ వ్యామోహము గొప్పది; అనంతమైనది; ఇంత యని పరిమాణము లేనిది. తాదృశమైన మహా వ్యామోహము వలననే దేహాదులయందు ఆత్మ యను భ్రాంతి యుదయించుచున్నది, ఆ మహావ్యామోహమును పోనాడు స్వభావము కలవాడు, పరమేశ్వరాభిన్నుడు నయిన వాడు సద్గురుమూర్తి యొక్కడే. అట్టి సద్గురుమూర్తి యగు శ్రీ దక్షిణమూర్తి గూపము చాల్చిన పరమాత్మకు నమస్కారము.

విశేష వివరణము

“యేషాం స ఏవ భగవాన్ దయయేదనంత
స్సర్వాత్మనాశ్రితపదో యది నిర్వ్యలీకమ్ ।

శేషాస్త్రం ముత్తరన్తి చ దేవమాయాం

వైషాం మహాహుతిన్ శ్శ్వస్యగాలభక్ష్యే ॥”

యని పురాణవచనము (స్కాంద. ౧-2.౪-౨) చెప్పచున్నది. అనగా, ఎవరు త్రికరణశుద్ధితో భగవంతుని చరణకమలములను అవ్యాజమైన భక్తితో నాశ్రయింతురో, వారిని దయా సాగరుడైన పరమేశ్వరు డనుగ్రహించును. అట్టి భగవత్పాదారవిందసేవకులు దుష్టరమైన దేవమాయ నతిక్రమించి తరింతురు. పరమేశ్వరానుగ్రహము వలన దేవమాయను తరించినవారికి శ్వాన, 'స్వగాలములకు భక్ష్యమైన యీ దేహమునందు అహం మమాభిమానము లుండవని భాషము.

శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత

మానసోల్లాసః

పంచమోల్లాసః

అవతారిక

‘నానాచ్ఛద్రఘటోదరస్థిత’ యను శ్లోకవ్యాఖ్యానము
ద్వారా బ్రహ్మత్వైకత్వ వాక్యార్థమునందు ప్రత్యక్షాది
ప్రమాణాభాస నిబంధనరూప విరోధాశంక పరిహరింపబడినది;
మఱియు, ఆత్మ సచ్చిద్రూపమని ప్రతిపాదించబడినది. ఇపుడు
“దేహం ప్రాణమపీంద్రియాణి” యను శ్లోకము ద్వారా
ప్రతివాదుల బుద్ధివిలసిత కల్పనానిబంధనరూపమైన విరోధ
శంకాపరిహారమునకై తత్తత్తత్తములు ఉపన్యసింపబడు
చున్నవి.

వార్తికము

ప్రమాణ మేకం ప్రత్యక్షం తత్త్వం భూతచతుష్టయమ్ ।
మోక్షశ్చ మరణా న్నాన్యః కామార్థౌ పురుషార్థకౌ ॥ ౧

పీ యా ష ప ర్తి ణి

(శ్రీ) సురేశ్వరులు తమ వార్తికమునందు చార్వాక
మతము నిట్లు ప్రదర్శించుచున్నారు. పరమ నాస్తికుడైన
చార్వాకుడు ప్రత్యక్షప్రమాణము నొక్కదానినే ప్రమాణ

మని యంగీకరించును; అనుమానాది ప్రమాణముల సంగీకరింపడు. ప్రత్యక్షాతిరిక్తమైన ప్రమాణముచేత, ఏ బ్రహ్మసత్త గ్రహింపబడునో, అది యంతయు, ప్రత్యక్షప్రమాణము చేత సంవాదము పొందుటలేదు. ప్రత్యక్షానుభవముతో సంవాదము పొందనంతవఱకు అది విశ్వాసార్హము కాదు. అదియును గాక, అనేక స్థలములయందు వ్యభిచారము గూడ కన్పట్టుచున్నది. ప్రత్యక్ష ఇంద్రియానుభూతికి, ప్రమను కలిగించుటలో ఎన్నడు వ్యభిచారము దృష్టము కాదు. కావున, చార్వాకులు ఒక్క ప్రత్యక్ష ప్రమాణమునే యంగీకరింతురు.

పృథివీ, జల, తేజో వాయు చతుష్టయమే, పదార్థతత్త్వమనియు, అప్రత్యక్షము లగుటవలన, ఆకాశాదులు పదార్థములు కావనియు నందురు. వారికి వాయువు ప్రత్యక్షతత్త్వమే.

ఈవిధముగా ప్రమాణమును, ప్రమేయమును చెప్పిన తరువాత, పురుషార్థతత్త్వము చెప్పబడుచున్నది. మరణము కంటె నన్యమైన మోక్షమను పురుషార్థము లేదని చెప్పదురు. 'మోక్షశ్చ' యను పదమునందలి 'చ' కారము వలన ధర్మము గూడ వారి మతమున పురుషార్థము కాదని తెలియ నగును. ధర్మ, మోక్షములు పోగా, శేషించినవి అర్థ, కామములు. ఆ యర్థ కామములు రెండును పురుషునిచే నభిలషణీయములు, సంపాదనీయములు నయిన ప్రధాన పురుషార్థములు. అందున, అర్థము కామసాధనముగ

అభిలషింపదగినది; కామమన్ననో, సాక్షాత్తుగ సంపాదనీయమని భావము.

వార్త కము

న కశ్చి దీశ్వరః కర్తా పరలోకకథా వృథా ।

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

భూతచతుష్టయమే (పృథివ్యప్ తేజో వాయువులే) ప్రమేయమని యేల? యనిన, తద్విలక్షణుడు, తత్పరిణామకర్త యీశ్వరుడే యని యంగీకరించుట వలన, అట్లు చెప్పనగును. ఆరీతిగనే, ప్రాణులకు జన్మసిద్ధముగనే సుఖదుఃఖవైచిత్ర్యము కన్పడుచున్నది. ఆ సుఖదుఃఖములకు హేతుభూతములైన పురాకృత ధర్మాధర్మములు ఉండనేయున్నవి. ఏలన, కారణవైచిత్ర్యము లేక, కార్యవైచిత్ర్యము ఉండుట యసంభవముగదా? యనెడి యాశంకకు వారు 'న కశ్చిత్ ఈశ్వరః కర్తా' యని సమాధానము చెప్పదురు. పదార్థములకు సహజముగనే పరిణామము సిద్ధించుచున్నది. ప్రతి పదార్థమును (వ్యక్తిని) పరిణమింపజేయువాడు మతీయొకడు లభించుట లేదు కదా! ధనుర్ముక్తమైన బాణమును గమ్యస్థానమునకు గొనిపోవునట్టి వ్యక్తి యెవరును లేరు గదా! కాని, బాణము లక్ష్యమును జేరుట యనుభవములో నున్న విషయమే. కృషీవలుడు విత్తిన విత్తనములను అంకురింపజేయువాడు ఎవరును ఉపలభ్యమాను డగుట లేదే? ఆ బీజములు సహజముగనే మొలకెత్తుచున్నవి గదా!

కావున, ఈశ్వరుడనెడి జగత్సృష్టికర్త యెవరును లేడు అని చార్వాకుల వాదము. ఇంతియే కాదు; మరణానంతరము తత్తత్కర్మానుగుణముగా లోకాంతరముల కేగుటయు వృథాజల్పమేగాని, మఱియు కాదని వారి సిద్ధాంతము.

“స్వర్గః కర్తృక్రియాద్రవ్యనాశేఽపి యది యజ్ఞనాం ।

భవేద్దావాగ్నిదగ్ధానాం శలం స్యాద్భూరిభూరుహమ్ ॥

అని చార్వాకులు చెప్పుదురు. యజ్ఞానుష్ఠానకర్త, యజ్ఞానుష్ఠానక్రియ, హోమద్రవ్యములు నశించినను (చితియందు దగ్ధమైనను), సోమయాగము చేసిన యజ్ఞులకు స్వర్గలోక ప్రాప్తి సిద్ధించునని, కాటుచిచ్చులో దగ్ధమైన మహావృక్షములకు పైతము స్వర్గము లభించునని చెప్పవలసియుండును. కావున, కర్మకృతమైన స్వర్గాది లోకగమనకథ వ్యర్థప్రసంగమని వారు చెప్పుదురు.

వార్తికము

దేహం వినాఽస్తి చేదాత్మా కుంభవ ద్దృశ్యతాం పునః॥

పీ యా ష వ ర్తి తి

కావున, దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మకల్పన గూడ, ప్రత్యక్ష విరుద్ధమని చెప్పబడుచున్నది.

దేహారహితముగా నాత్మ యున్నచో, ఘటమువలె మనకు ప్రత్యక్షగోచర మయ్యెడిది. అట్లు గోచరమగుట లేదు. ఆత్మాస్తిత్వము గోచరము, కానియపుడు జన్మాంతర మనునది

యుండుట యసంభవము. జన్మాంతరముండినచో, జన్మాంతర స్మృతి యుండును. అట్టి యనుభవము ఎవరికిని కలుగుటలేదు. కావున, దేహవ్యతిరిక్తుడైన యీశ్వరుడు లేడని, వారు వాదింతురు.

వార్తి క ము

ప్రహస్నో దీర్ఘో యువా బాల ఇతి దేహోఽభిదృశ్యతే ।

అస్తి జాతః పరిణతో వృద్ధః క్షీణో జరన్మృతః ॥

ఇత్యేవ ముక్తాః షడ్భావవికారాః దేహసంశ్రయాః ।

వర్ణాశ్రమవిభాగశ్చ దేహేష్యేవ ప్రతిష్ఠితః ॥

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

దేహము ప్రహస్యముగ, దీర్ఘముగ, యువావస్థలో నున్నట్లు, బాల్యదశలో నున్నట్లు కన్పడుచున్నది. అస్తి (ఉండుట), జన్మించుట, పరిణమించుట, వార్ధకము నొందుట, క్షీణించుట, జీర్ణించి మృతినొందుట—ఈనిధముగా షడ్భావ వికారములు దేహశ్రేణిములని చెప్పబడినవి. మరియు, వర్ణాశ్రమ భేదములు దేహప్రతిష్ఠితములై యున్నవి.

విశేష వివరణము

శరీరమునందు గన్పట్టు ప్రహస్యత్వ, దీర్ఘత్వాదులను అహంపదవాచ్యమైన ఆత్మయందు ఆరోపించి దేహత్వములకు అభేదము చెప్పుచున్నారు. ఈ జగత్తునందు సర్వ పదార్థములు షడ్భావ వికారయక్తములై యుండును. అట్లే, దేహాదులు

ఉత్పన్నములై, పరిణామము నొందుచు, బాల్య యావనాది, నికారములకు లోనై, అంతమున జీర్ణములై, శీర్ణములై మృత్యుగ్రస్తము లగుట యనుభవములొని విషయము. ఆత్మనాత్మవివేకము లేని మూఢులు దేహధర్మములను తమయందు ఆరోపించుకొని, తామే షడ్భావనికారములను పొందుచున్నామని వెతలు పాలగుచుందురు. ఈ కోటిలోనికి జేరినవారే చార్వాకులు. కావుననే, చార్వాకులు దేహమే యాత్మ యని వాదింతురు. అరీతిగనే, దేహశ్రేతములైన వర్ణాశ్రమధర్మములను ఆత్మధర్మములుగా భావించి నాస్తికులు దేహముకంటె నతిరిక్తమైన యాత్మ లేదని చెప్పుదురు. వారి మతమున, దేహమే ఆత్మ యని భావము.

వార్తికము

జాతకర్మాది సంస్కారో దేహస్యైవ విధీయతే ।

శతంజీవేతి దేహస్య ప్రయుంజ న్త్యాశిషం శుభామ్ ।

ఇతి ప్రపంచం చార్వాకో వాచయ త్యల్పచేతనః ॥ ౫

పీ యూ ష ప ర్తి జీ

జాతకర్మాది సంస్కారములు దేహమునకే విధింప బడుచున్నవి. 'శతమానం భవతి' యనుచు శుభాశీర్వచనము శరీరసంబంధిగానే చేయబడుచున్నదని అతి స్థూలబుద్ధి గల చార్వాకులు ప్రపంచమును గుఱించి తమ శిష్యులకు నుపదేశింతురు. ఈవిధముగా శ్రీసురేశ్వరులు చార్వాక మతము నుపసంహరించినారు.

వార్తికము

కేచి చ్చవ్విసిమి జీవామి క్షుధితోఽస్మి పిపాసితః ।

ఇత్యాది ప్రత్యయబలాత్ ప్రాణ ఆత్మేతి మన్వతే ॥ ౬

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

దేహాత్మ వాదమును నిరసించు వారు కొందఱు ప్రాణమే ఆత్మ యని వాదింతురు. పాంచభూతికమైన దేహమే ఆత్మ యనినచో, మృత దేహమునకు, సజీవ దేహమునకు భేద మేమియు నుండదు. అపుడు మృత దేహమునందు గూడ చేతనత్వము ఉండవలయును. కాని, అట్లు గోచర మగుటలేదు. శరీరమునందు ప్రాణము లున్నప్పుడు మాత్రమే చేతనత్వము ఉండును. మృత దేహమునందు ప్రాణములు ఉండవు గాన, చేతనత్వము కన్పట్టదు. కావున, ప్రాణమే యాత్మ యని వారు వాదింతురు.

కొందఱు (వీరును అనాత్మ వాదులే.) నేను శ్వాస క్రియ చేయుచున్నాను; జీవించుచున్నాను; ఆకలిదప్పికలు కలిగియున్నాను, ఇత్యాదిగా అనుభవము పొందుచుండుట వలన ప్రాణమే ఆత్మ యని భావింతురు. ('యది భూత మాత్రో దేహ ఏవ శ్వాసాది కుర్వీత, తస్మి మృతదేహస్యాపి తద్రూపత్వానిశేషఉచ్ఛ్వాసాది వ్యాపారప్రసంగః అతోఽపి దేహాతిరిక్తః ప్రాణః ఆత్మేతి కేచిన్మన్వంత ఇత్యర్థః') వీరు అనాత్మ వాదులైనను, చార్వాకులకంటె భిన్నులు.

వా ర్తి క ము

కేచి చ్ఛృణోమి పశ్యామి జిఘ్రామి న్పందయా మ్యహమ్ |
ఇతీన్ద్రియాణా మాత్మత్వం ప్రతియన్తి తతోఽధికమ్ || ౩

పీ యా ష ప ర్షి జీ

చార్వాకమతములో నేకదేశమతమైన ఇంద్రియాత్మ వాదము చెప్పబడుచున్నది.

కొందఱు, నేను వినుచున్నాను, చూచుచున్నాను, వాసన చూచుచున్నాను, కదలుచున్నాను అని భూత సంఘాతము కంటె నధికమైన ఇంద్రియాత్మత్వమును (ఇంద్రియములే ఆత్మ యని) భావింతురు.

విశేష వివరణము

‘అహం’ అనుభవము ఇంద్రియవ్యాపారాధీనము, తద్భిన్నము, దేహసంచాలకము నయిన ప్రాణము కలదనుటకు ప్రమాణము లేదు; ఇంద్రియోపరమరూపమైన స్వాపము (సుషుప్తి) నందు దేహచలనము కన్పించుటలేదు; అచట గోచరించు శ్వాసాదులు భ్రాంతిమాత్రములు; ఇంద్రియములు కలసి ఒకేమారు విషయభోగముల ననుభవించుటలేదు; ఆ యింద్రియములు నియతమైన భోగవిశేషములు కలిగి యుండును; వ్యస్తము లయియే యింద్రియములు ఒకే శరీరమునందు ఆరూఢములై యున్నవి. ఈకారణములచేతనే, ఆత్మలు అనేకము అని యింద్రియాత్మ వాదుల మతము.

ఇచట, వాస్తవమునకు ఇంద్రియాత్మవాదమును ప్రతిపాదించిన తరువాతనే ప్రాణాత్మవాదోపన్యాసము చేయవలసి యున్నది. ఇంద్రియోపరమము జరిగినను, ప్రాణ వ్యాపారము ఉపరమము నొందదు. ('తత్ర చేంద్రియోప రమేఽపి ప్రాణవ్యాపారానుపరమాదితి యుక్తిరనుసంధేయా') కాని, పాతక్రమము అరితిగ లేదు. "పాతక్రమా దర్థక్రమో బలీయః" యను న్యాయము ననుసరించి ఇంద్రియాత్మ వాదోపన్యాసానంతరమే ప్రాణాత్మవాదోపన్యాసము దర్శింప నగును.

వా ర్షి క ము

జానామి ప్రత్యయబలాత్ బుద్ధి రిత్యపరే జగుః ।

మాయావ్యాఘ్రాఢచిత్తానాం తేషాం దూషణ ముచ్యతే॥౮

పీ యా ష వ ర్షిణీ

ఇపుడు, బౌద్ధమతము వివరింపబడుచున్నది.

బౌద్ధులు 'నేను తెలిసికొనుచున్నాను' అను జ్ఞాన బలమువలన బుద్ధియే ఆత్మ యని చెప్పుదురు. మహాయానచే వ్యాఘ్రాఢచిత్తులైన పూర్వోదాహృత ప్రతివాదుల మత నిరాసము ద్వారా నిర్విశేషమైన ఆత్మతత్త్వమును ప్రతిపాదించుటకై "దేహం ప్రాణ మపీన్ద్రియాః" యను శ్లోకము నారంభించిరి.

విశేష వివరణము

బుద్ధిని, అనగా క్షణికవిజ్ఞానమును ఆత్మ యని విజ్ఞానవాది ప్రభృతులైన యితర బౌద్ధులు చెప్పదురు. స్వప్నము నందు ఇంద్రియములు, ప్రాణములు పని చేయవు. కాని, బుద్ధిచూత్రము యథావస్థితమై యుండును; జాగ్రదవస్థలో గూడ, బుద్ధి, విషయోపభోగమునందు లగ్నమై యుండని యెడల, విషయములతో నింద్రియస్పర్శ యున్న కాలము నందు గూడ, వ్యవహారము జరుగదు. కావున, ఇంద్రియముల కంటె, ప్రాణములకంటె నతిరిక్తమైన బుద్ధిని అంగీకరింపక తప్పదు. కావున, బుద్ధియే ఆత్మ యని విజ్ఞానవాదుల రాద్ధాంతము. ఇది శూన్యవాది మతమునకు గూడ నుపలక్షకము. సుషుప్తియందు విజ్ఞానభావ ముండును. మతియు అన్యదశలలో (జాగ్రత్ స్వప్నములలో) ఆకస్మికముగా 'అహం' అను విజ్ఞాన మునయించును. అది, అహంకారోదయము యొక్క సంవృత్తి నూత్రమే. కావున, అభావరూపమైన శూన్యము నుండియే విజ్ఞానము ఉదయించును. కావున, ఆత్మస్వరూపము అభావరూపమైన శూన్యమే యని శూన్యవాది సిద్ధాంతము ('స హి సుషుప్తౌ విజ్ఞానస్యా వ్యభావాత్, అవస్థాంతరేహ మిత్యకస్మా దహంకారోదయస్య సంవృత్తి మాత్రత్వాత్ శూన్య మాత్మేతి వదతి'). పూర్వోదాహృత మతకల్పన లన్నియు భ్రాంతిమూలకము లగుటవలన ప్రామాణికులు ఆ మతములను విశ్వసింపజనదు. ఇక,

శ్రీమదేశ్వరులు శంకరభగవత్పాదుల శ్లోకతాత్పర్యమును వివరించుచున్నారు.

వార్తి క ము

దేహాదీనాం జడాధానాం పాషాణవ దనాత్మనామ్ ।

కథం భవే దహంభావః సమావేశం వినేశతుః ॥ ౯

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

పరమేశ్వరుడు దేహాదులయందు ప్రవేశింపకున్న, పాషాణము వలె నచేతనములు, జడపదార్థములు నయిన దేహాదులకు 'అహం' అను భావము ఎట్లు కలుగును?

విశేష వివరణము

ఇచట ప్రతివాదులు ఈ విషయమును గుఱించి ప్రశ్నింపవలసి యున్నారు. దేహేంద్రియ మనఃప్రాణ బుద్ధ్యాదులు చేతనములూ, లేక అచేతనముగా? దేహాదులు పాషాణమువలె అనాత్మలు, జడపదార్థములు గాన, చేతనము లని చెప్పట ప్రమాసంగతము కాదు. 'జడాధాని' యనగా, దృశ్యవిషయములని యర్థము. ఈశ్వరప్రవేశము లేక, జడ పదార్థములయిన దేహాదులకు చేతనత్వము ఎన్నడు కలుగ జాలదు. జడ పదార్థమునుండి చేతనోత్పత్తి జరుగుట యసంభవము. ఇచట, యిట్లు యుక్తి ప్రదర్శనీయము. 'విమతాః అనాత్మానః జడత్వాత్, పాషాణవత్; జడత్వంచ దృశ్యత్వాత్, తస్య దేవేత్యగః'. కావున, సాలభంజికా

సమృశములైన యీ దేహదులకు స్వతః, చిదాత్మకుజైన యీశ్వరుని ప్రవేశము లేక, 'అహం' అను భావము, అనగా చేతనత్వము ఎన్నడు సిద్ధింపదని తాత్పర్యము.

వార్తికము

దేహ స్థాన దయం నాత్మా దృశ్యత్యాజ్ఞాడ్యవత్త్వతః ।

రూపాదిమత్త్వా త్సంశత్వా దౌతికత్వాచ్చ కుంభవత్ ॥

పీ యా ప వ ర్షి జీ

ఈ దేహము ఘటమువలె అచేతనత్వము, రూపాది మత్త్వము, సావయవత్వము, భౌతికత్వము, దృశ్యత్వము కలదగుట వలన, ఆత్మ కాదు.

విశేష వివరణము

“జ్ఞాడ్యవత్త్వం నామ స్ఫురణభిన్నత్వమ్”-అనగా, ప్రకాశభిన్నత్వమే జ్ఞాత్వము. ‘న హి దేహః స్ఫురణాత్మా, స్వసత్తాయాం స్ఫురణవ్యభిచారాత్’-దేహము ప్రకాశ, స్వరూపమైన ఆత్మకాదు; స్వసత్తయందు స్తంభమవలె ప్రకాశ వ్యభిచారము గోచర మగుచున్నది.

‘దృశ్యత్వం నామ పరాధీనప్రకాశత్వమ్’-పరాధీనమైన ప్రకాశము కలిగియుండుటయే దృశ్యత్వము. స్వసత్తాసిద్ధికై అన్యపదార్థముపై నాధారపడియుండు ప్రతిపదార్థముదృశ్యమే. ఔపనిషదాత్మ, ఏజ్ఞానమునకు గూఢ, విషయము కానందున, స్వప్రకాశ మగుటవలన దృశ్యము కాదు గాన, స్వయం

సిద్ధము. రూపాదిమత్త్వాదులు ప్రసిద్ధములైన హేతువులే
యని తెలియవలెను.

ఆత్మరూపమైన సాధ్యవస్తువు ప్రసిద్ధము, తత్ప్రతియోగి
యైన అనాత్మ అప్రసిద్ధ మని చెప్పవగును. 'అహం' యొక్క
అనుభవము ఆత్మరూప మని సర్వవాదినంమతము; మఱియు,
ఆ అనుభవము యొక్క యభావరూపమైన ఘటాదులయందు
అనాత్మత్వము గూడ నంగీకరింపబడినది. ('అహ మవభాస
గోచరమాత్రే సర్వేషాం వాదినా మాత్మత్వప్రసిద్ధేః
తదన్యత్వస్య చ ఘటాదౌ ప్రసిద్ధత్వాదితి').

వార్తి క మ్ము

మూర్ఖా సుషుప్తి మరణేష్యపి దేహః ప్రదృశ్యతే ।

దేహాదివ్యతిరిక్తత్వా త్తదాత్మా న ప్రతీయతే ॥౧౧

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

పూర్వోక్తమైన అనుమానము అప్రయోజకము అని,
శంక కలుగుచుండగా, తన్నివృత్తికై విపక్షబాధకమైన
తర్కమును చెప్పుచున్నారు.

దేహము మూర్ఖ, సుషుప్తి, మరణముల యందు,
గూడ, కన్పడుచున్నది. ఆ సమయమునందు, దేహదులకంఠే
వ్యతిరిక్త మగుటవలన ఆత్మ, ప్రతీత మగుటలేదు.

విశేష వివరణము

దేహము, ఆత్మ అభిన్నములని యంగీకరించినచో,
శరీరము గోచర మగుచున్నప్పుడు ఆత్మ, ప్రతీతము కాక

పోవుట యనునది యసంభవము. మూర్ఛాదిదశలలో ఆత్మ,
గోచరము (ప్రతీతము) కాకపోవుట అందఱకు అనుభవసిద్ధము.
కావున, ఆ స్థితులలో 'అహం' అని ప్రతీతము కానట్టి
(అనుభూతము కానట్టి) యాత్మ, అవస్థాంతరమునందు అను
భూయమానమగు నాత్మ, దేహముకంటె భిన్నమని విశద
మగుచున్నది. ('భవతి చ మూర్ఛాద్యవస్థాసు ఆత్మా
నవగమః సంప్రతిపన్నః; అతస్తాస్వపస్థాసు అహ మిత్యనవ
భాసమానః అవస్థాంతరే చావభాసమాన ఆత్మా దేహస్య
ఏవేతి సిద్ధ మితర్థః').

వార్తికము

యథా జగత్ప్రవృత్తీనా మాదికారణ మంశుమాన్ ।

పుమాం స్తథైవ దేహాదిప్రవృత్తౌ కారణం పరమ్ ॥ ౧౨

పీ యా ష వ ర్తి ణి

సూర్యుడు జగత్ప్రవృత్తులకు (ప్రపంచవ్యాపారములకు)
మూలకారణమైనట్లు, ఆత్మయే (హృదయ గుహాశయము
నందున్న పురుషుడే) దేహదుల క్రియలకు పరమ కారణమని
భావము.

దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మసద్భావమునందు అనుమా
నాంతరము ప్రదర్శింపబడు చున్నది. 'గాఢాంధకార
వ్యాప్తమైన హృదయగుహాంతర్గత దేహవ్యాపారము దేహా
తిరిక్తప్రకాశసంస్థగ్నిమిత్తకము, దేహవ్యాపారమగుటవలన,
పగటి పూట బాహ్యప్రదేశమునందలి సూర్యప్రకాశ

సాన్నిధ్యనిమిత్త దేహ వ్యాపారమువలె' అని యనుమాన రచన చేయబడును.

వార్షికము

మమ దేహోఽయ మిత్యేవం శ్రీ బాలోఽన్ధశ్చ మన్యతే ।
దేహోఽహ మితి నావైతి కదాచిదపి కశ్చన ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

మఱియు, 'ఇది నాశరీరము' అని శ్రీలు, బాలురు, అంధులు అవివేకముతో తలంతురు. ఎవరును, ఎన్నడు 'నేను శరీరమునై యున్నా' నని అనుభవము పొందరు.

విశేష వివరణము

దేహము ఆత్మాభిరిక్త మనుటలో మఱియొక యనుమానముచు ప్రదర్శించుచున్నారు. "దేహో నాత్మా, మమ ప్రత్యయవిషయత్వాత్, వస్తాదివత్", అనగా 'నాది' యను జ్ఞానమునకు విషయ మగుటవలన దేహము ఆత్మ కాదు. శరీరమే ఆత్మయై యున్నచో, 'నేను శరీరమును' అను జ్ఞానము కలిగియుండెడిది. ఇట్టి జ్ఞానము సమస్తలోకానుభవ విరుద్ధము. కావున, దేహము ఆత్మ కాదని భావము.

"న న మనుష్యోఽహ మిత్యనుభవ ఏవ దేహత్వానుభవః, తస్మాహ మనుభవ వ్యభిచారాత్" - అనగా, 'నేను మనుష్యుడను' అనెడి యనుభవము దేహత్వానుభవమని చెప్పవలనుపడదు. ఏలన, స్వప్నములో ఏతద్భిన్నముగా

‘వ్యాఘ్రోఽహం’- నేను పెద్దపులిని యనెడి యనుభవము కలుగుచున్నది. ఇచట ‘అహం’ అను అనుభవము జాగ్రత్ స్వప్నములయందు సమానమైనను, మనుష్యత్వాద్యనుభవము వ్యావృత్త మగుచున్నది. ఆకారణముచేత మనుష్యత్వాది ధర్మము గల దేహము కంటె అన్యమైన ‘అహం’ ప్రత్యయమునకు విషయమే ఆత్మ యని స్పష్టమగుచున్నది. అందువలన, దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మాస్తిత్వము సిద్ధించు చున్నది (‘తత్రాహ మనుభవ్యావృత్తౌవపి మనుష్యత్వాద్యనుభవస్య వ్యావృత్తే ర్మనుష్యత్వాది ధర్మక దేహాదన్య ఏవాహ మవభాసవిషయః ఆత్మేతి సిద్ధం దేహాతిరిక్తాత్మాస్తిత్వమితి’).

ప్రత్యక్షమును మాత్రమే ప్రమాణమని వాదించునట్టి చార్వాకుల పట్ల అనుమానప్రమాణముచే దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మాస్తిత్వమును సాధింపబూనుట యసంగతమని యందురేని సమాధానము చెప్పుచున్నారు. అనుమానాది ప్రమాణము అను స్వీకరింపక, వాదమునందు ప్రతివాది యొక్క యభిప్రాయము ప్రత్యక్షముగా అనుభవగోచరము కాదు. అతని వాక్యమును స్వీకరించియే ఆక్షేప సమాధానములు ప్రవృత్తములగును (‘అనుమానాద్యనభ్యుపగమే ప్రతివాద్యభిప్రాయస్య ప్రత్యక్షావిషయత్వాత్ తదుక్తి మార్గాది సమాశ్రయణ మంతరేణ తం ప్రతి ఆక్షేప సమాధానాది ప్రవృత్త్యనుపపత్తే’). కావున, ఇచట గూడ నితర

ప్రమాణములను స్వీకరింపక తప్పదు. విరుద్ధ ధర్మములకు వ్యవస్థను కల్పించుట యందు ప్రత్యక్ష ప్రమాణము సమర్థము కాదు. ఏదియైనను, కల్పించి సమాధానములు చెప్పెడివారి వాక్యములు విద్వాంసులకు ఆదరణీయములు కావు; ఉపేక్షణీయములు.

ఇస్లానిష్ట సాధనములయందు ప్రవృత్తి నివృత్తులు గూడ పూర్వదృష్టమైన సజాతీయత్వాది చిహ్నముల వలన, అనుభూతములైన పదార్థముల యందు అనుమాన ప్రమాణముచేతనే సంభవమగును. అనుమానప్రమాణమును అంగీకరింపనిచో, ప్రవృత్తి నివృత్తివ్యవహారము జరుగదు; బానివలన, జీవితము గూడ దుస్తర మగును. కావున, అనుమానాది ప్రమాణములు ఆశ్రయణీయములు. ఈ అనుమానాదులు ఆశ్రయణీయము లగుటంజేసి, అనుమానము వలన దేహాతిరిక్తమైన ఆత్మాస్తిత్వమును సాధించుట యుక్తమే యని గ్రహింపనగును. కావున, చార్వాకుని పరలోకాది నాస్తికవాదము కేవల ప్రలాపము గాన, ఉపేక్షణీయ మని భావము.

వా స్తి క ము

అన్ద్రియాణ్యపి నాత్మానః కరణత్వా త్ప్రదీపవత్ ।

పీ యూ ష వ స్తి జీ

దీపము ప్రకాశసాధనమైన చందముగా, కరణములు (ఇంద్రియములు) సాధనము లగుటవలన ఇంద్రియములు

గూడ అత్మలు కావు. కావున ఇంద్రియాత్మవాదము
యుక్త్యనుభవసిద్ధము కాదు.

వార్తికము

వీణావాదనవ చ్ఛోత్రం శబ్దగ్రహణసాధనమ్ ।

చక్షుస్తేజస్త్రితయవత్ రూపగ్రహణసాధనమ్ ॥ ౧౩

గంధస్య గ్రాహకం ఘ్రాణం పుష్పసంపుటికాదివత్ ।

రసస్య గ్రాహికా జిహ్వా దధిత్ ద ఘృతాదివత్ ॥ ౧౪

పీయూషవర్షిణి

ఇంద్రియముల సాధనములు అను సేతువుచేత
ఇంద్రియములు అనాత్మలని సాధింపబడినది. ఆ విషయములో
హేత్వసిద్ధి శంకను పరిహరించుచు ప్రతి యింద్రియమునకు
సాధనత్వమును ప్రదర్శించుచున్నారు.

వీణావాదనము శబ్దగ్రహణసాధనమైనట్లు, శ్రోత్రము
శబ్దగ్రహణసాధనము. నేత్రము తేజస్త్రితయము వలె,
అనగా సోమ, సూర్య, అగ్నిరూపమైన నేత్రత్రయము
వలె రూపమును గ్రహించుటకు సాధనము. పుష్పదళములు
గంధగ్రాహక సాధనము లై నరీతిగా ఘ్రాణేంద్రియము
గంధము నాఘ్రాణించుటకు సాధనము. రసనేంద్రియము దధి,
మధు, ఘృతములకువలె రసగ్రహణ సాధన మని భావము.
కావున, సాధనములైన యింద్రియములు అనాత్మలే గాని,
ఆత్మ కాజాలవు.

వార్షికము

ఇన్ద్రియాణీ న మే సన్తి మూకోఽస్మి బధిరోఽస్మ్యహమ్ ।
ఇత్యాహు రిన్ద్రియైర్హీనా జనాః కిం తే నిరాత్మకాః ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇంద్రియములు మమకారమునకు ఆస్పదములు.
కావున, వానికంటె ఆత్మ భిన్నుడు అని యుక్తిపురః
సరముగా నుపపాదించుచున్నారు.

ఇంద్రియహీనులైనవారు నాకు ఇంద్రియములు లేవు;
నేను మూకత్వ, బధిరత్వములు గలవాడ నని చెప్పుదురు.
అంతమాత్రముచేత వారు ఆత్మరహితు లగుదురా? ఇది
విపక్షులకు బాధకమైన తర్కమని తెలియవలయును.

వార్షికము

ప్రాణోఽప్యైత్మా న భవతి జ్ఞానాభావా త్సుషుప్తిషుః
జాగ్రత్స్వప్నోపథోగోత్ర శ్రమవిచ్ఛిత్తిహేతవే ॥ ౧౪

సుషుప్తి పురుషే ప్రాప్తే శరీర మభిరక్షితుమ్ ।
శేషకర్మోపథోగార్థం ప్రాణశరణి కేవలమ్ ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇప్పుడు ముఖ్యప్రాణాత్మ వాదము నందలి దోషమును
ప్రదర్శించుచున్నారు.

సుషుప్తి, మూర్ఛాదులయందు జ్ఞానాభావము వలన
ప్రాణము గూడ, ఆత్మ కాదు. జాగ్రత్, స్వప్నములయందలి

విషయోపభోగము వలన జనించు శ్రమను పోగొట్టుకొనుటకై పురుషుడు, (జీవుడు) గాఢ నిద్రలో మునిగిపోవును. అట్లు జీవునియొక్క సుషుప్తిశేష కర్మోపభోగనిమిత్తమై, శరీరరక్షణమునకై కేవలము ప్రాణము సంచరించుచుండును.

ప్రాణము ఆత్మ కాదను ఫలమున అనుమాన రచన యీవిధముగా నుండును. “ప్రాణ ఆత్మా న భవతి, స్వసత్తాయాం చైతన్యవ్యభిచారాత్, దేహవత్”.

విశేష వివరణము

కర్మఫలానుభవమున కయియే జీవుడు శరీరధారణము చేయును. సమస్త కర్మఫలానుభవము ఈ శరీరమునందు ప్రాణము లున్నంతవఱకే కలుగును. ప్రాణమే జీవనశక్తి. “అతః, శేషకర్మోపభోగార్థం శరీర మభిరక్షితుం ప్రాణ శ్చరతి కేవలమ్”- శేషించిన కర్మఫలము ననుభవించు నిమిత్తమై శరీరరక్షణకై ప్రాణము శరీరమునందు సంచరించుచుండును. ప్రాణములు ఉపరమించినచో, శేషించిన కర్మానుభవమునకు అవకాశము ఉండనని భావము.

వార్తికము

ప్రాణస్య తత్ర చైతన్యం కరణోపరమే యది ।

ప్రాణే వ్యాప్రియమాణే తు కరణోపరమః కథమ్ ॥ ౨౦

సమ్రాజి హి రణోద్యుక్తే విరమన్తి న సైనికాః ।

తస్మాన్న కరణస్వామీ ప్రాణో భవితు మర్హతి ॥ ౨౧

పీ యూ ష వర్షిణి

ప్రాణమే, స్వశ్రమాపనయనమునకై సుషుప్తి నొందినది. మఱియొక పురుషుడు కాడు; తన శేషకర్మభోగము కొఱకు శరీరమును రక్షించుచు సంచరించుచున్నదని చెప్పినచో, అందలి దోషము చెప్పబడుచున్నది. సుషుప్తిదశలో ఇంద్రియములు లీనమైనపుడు, ప్రాణమునకు వైతన్యమున్నచో, (ఆత్మత్వమున్నచో) అప్పుడు ప్రాణము నిర్వాహక మగును. ప్రాణము సక్రియమై యున్నచో, ఇంద్రియములు లీనమగుట యెట్లు సంభవము ?

చక్రవర్తి యుద్ధరతుడై యున్నప్పుడు సైనికులు నిర్వాహకరులై యుద్ధవిరమణము చేయరు. ఆకారణము చేత ప్రాణము ఇంద్రియములకు ప్రభువగుటకు నర్హము కాదు.

విశేష వివరణము

సుషుప్తియందు సర్వేంద్రియములు స్వస్వవ్యాపారముల నుండి విరతము లగును. అప్పుడు ప్రాణమునకు ఆత్మత్వము చెప్పినచో, ఆ సుషుప్తిదశయందు ప్రాణము స్వవ్యాపారము నందు నిరతమైయుండగా, తదాయత్త వ్యాపారములు గల ఇంద్రియములు వ్యాపారోపరతములు కాకపోవలసి వచ్చును. కాని, సుషుప్తియందు ఇంద్రియములకు వ్యాపారోపరతము అనుభవసిద్ధము. “తస్మాన్న కరణాధిపతిః ప్రాణః కింత్యన్య ఏవ” — కావున, ఇంద్రియములకు అధిపతి ప్రాణము కాదనియు,

మఱియొకరనియు స్పష్ట మగుచున్నది. కావున ఏవిధముగ జూచినను, ప్రాణము ఆత్మ కాదని తెలియును.

వార్తికము

మనసఃప్రేరకే పుంసి విరతే విరమస్త్యతః ।

కరణాని సమస్తాని తేషాం స్వామీ తతః పుమాన్ ॥౨౨

పీ యూ ష వ ర్షి ణి

కావున, మనఃప్రేరకుడైన ఆత్మ, విశ్రాంతి నొందగా ఇంద్రియము లన్నియు ఉపరమము చెందుచున్నవి. అందు వలన, ఆ ఇంద్రియములకు ప్రభువు ప్రాణాతిరిక్తమైన ఆత్మ యని తెలియవలెను.

విశేష వివరణము

“యో మనోఽంతరో యమయతి” యను అంతర్యామి బ్రాహ్మణ వచనము (బృ. ఉ. ౫.౨-౨౦) వలన మనః ప్రేరకుడు, అంతర్యామి పురుషుడు ఆత్మ యని తెలియు చున్నది. ఇంద్రియములు మనోద్వారములు. సర్వాధ్యక్షుడైన పురుషుడు వ్యాపారవిరతుడైనంతనే, ఇంద్రియములు మనస్సహితముగా ఉపరమించును. ఆకారణము చేత మనస్సహితముగ సర్వేంద్రియములకు స్వామి యగు పురుషుడు ప్రాణాతిరిక్తుడనియే గ్రహింపనగును.

వార్తికము

బుద్ధిస్తు క్షణికా వేద్యా గమాగమ సమన్వితా ।

ఆత్మనః ప్రతిబింబే తు భాసితా భాసయే జ్ఞగత్ ॥ ౨౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ప్రాణాత్మ వాదమును నిరసించి, యిప్పుడు క్షణికవిజ్ఞానాత్మ వాదమును నిరాకరించుచున్నారు.

ఉత్పత్తి వినాశయుక్తమైన బుద్ధి క్షణకాలపర్యవసాయి, జ్ఞానమునకు విషయము. ఆ బుద్ధి, ఆత్మప్రతిబింబము చేత ప్రకాశమును పొంది, ప్రపంచమును భాసింపజేయును.

విశేష వివరణము

క్షణిక విజ్ఞానవాదులు జ్ఞానము (బుద్ధి) క్షణకాలస్థితి కలదని చెప్పుదురు. ఆ క్షణకాలపర్యవసాయి బుద్ధినే వారు 'ఆత్మ' యని చెప్పుదురు. దీనివలన వారు చెప్పనట్టియాత్మ; ప్రతి క్షణము నశించునట్టిదని తెలియనగును. ఉత్పత్తి వినాశములు గల పదార్థము పరప్రకాశ్యమై యుండును గాని, స్వప్రకాశమైన ఆత్మ కాజాలదు. పరప్రకాశ్యమైనదే వేద్య మగును. కావుననే, క్షణికబుద్ధి 'వేద్యా' యని చెప్పబడినది. ఆత్మతత్త్వము వేద్యము కాదు అని శ్రుతులనేకములు కంఠోక్తిగా చెప్పుచున్నవి. బుద్ధియో, అన్యార్థీన ప్రకాశ యగుటచే నాత్మ కాదని భావము.

వా ర్త్తి క ము

ఆత్మన్యత్పద్యతే బుద్ధి రాత్మనేవ ప్రతీయతే ।

ప్రాగూర్ధ్వంచానతీ బుద్ధిః స్వయమేవనిషిధ్యతే ॥ ౨౪

జ్ఞానాచ్చే త్పుర్వ పూర్వస్తా దుత్తరోత్తరసంభవః ।

యుగపద్మహుబుద్ధిత్వం ప్రసజ్జేత క్షణే క్షణే ।

బుద్ధ్యంతరం న జనయే న్నాశోత్తర మనత్త్వతః ॥ ౨౫

పీ యా ష వ స్తి జి

బుద్ధి, అన్యోధీనప్రకాశము కలదని ప్రతిపాదింపబడుచున్నది. బుద్ధి, యాత్మయందు ఉత్పన్నమై యాత్మయందే విలీనమగును. పూర్వోత్తర కాలములయందు లేని బుద్ధి, స్వయముగనే, సత్త లేనట్టిది. పూర్వపూర్వజ్ఞానము వలన ఉత్తరోత్తర జ్ఞానము సంభవించినచో, ప్రతి క్షణము ఒకే పర్యాయము అనేక బుద్ధులు ప్రసక్తములు కావలసివచ్చును. ఒకమారు నాశమొందిన బుద్ధి, సత్తారహిత మగుట వలన, మతియొక బుద్ధికి ఉత్పాదకము కాజాలదు.

విశేష వివరణము

పదార్థము స్వీయమైన యుత్పత్తి వినాశములను తెలిసికొనలేదు. ఉత్పత్తి యనగా పూర్వము లేనిది యిపుడు ఉండుట. తనయొక్క ప్రాగభావమును తానిపుడు భావరూపమున నుండక తెలిసికొన జాలదు. అబులనే నాశ మనగా లేకపోవుట. తాను లేకపోవుటయు స్వసత్తారహితముగా తెలిసికొన బడజాలదు. కావున, ఉత్పత్తి వినాశములు పరసంవేద్యములు గాని, స్వసంవేద్యములు కావు. ఆకారణముచేత బుద్ధిసంబంధులైన క్షణిక పరిణామములను

తెలిసికొనగల, బుద్ధికంటె భిన్నమైన చేతనాత్మను అంగీకరించి తీరవలయును. అట్టి స్థితిలో బుద్ధిని చేతనాత్మ యని అంగీకరించుట యసంగతము ('స్వోత్పత్తివినాశయోః స్వగ్రాహ్యత్వాభావాత్, అగ్రాహ్యత్వే చ తదసిద్ధేః ఉత్పత్తివినాశవత్శ్చ అన్యగ్రాహ్యత్వనియమాత్, సిద్ధం క్షణికవిజ్ఞానస్య అన్యగ్రాహ్యత్వేన అనాత్మత్వ మిత్యర్థః').

ఆత్మ, విజ్ఞానస్వరూపుడు కాకపోవచ్చుగాక, విజ్ఞానసాంతత్యమే యాత్మ కావచ్చును గదా? యని యాశంక చేసి, యది దుర్నిరూప్య మని చెప్పబడుచున్నది. జ్ఞానము నుండి జ్ఞానాంతరము ఉత్పన్నమగునని చెప్పెడి క్షణికవిజ్ఞానవాది యిట్లు ప్రశ్నింప దగియున్నాడు. పూర్వక్షణము నందలి జ్ఞానముతో సమన్వితమై యుత్తర క్షణ జ్ఞానము ఉదయించునా? లేక, అనన్వితమై జనించునా? పూర్వజ్ఞాన సమన్విత మయియే, యనంతర జ్ఞానము జనించు ననినచో, ఒక దోషము కలదు. పూర్వ పూర్వ బుద్ధితో సమన్వితమై ఉత్తరోత్తరబుద్ధి జనించినచో, ఆ యా బుద్ధులు ఉదయించెడి క్షణములందు అనంత బుద్ధు లనువృత్త మగును. అపుడు విజ్ఞాన క్షణికత్వవాదమునకు హాని వాటిల్లును. అనన్విత మయియే ఉత్తర జ్ఞానము ఉదయించునని చెప్పెద మనిన, పూర్వబుద్ధి (జ్ఞానము) అనన్వితమై నశించినచో, అది సత్తారహిత మగును. అసత్పదార్థము అన్యసాధక మని చెప్పుట

యపపన్నము కాదు. అందువలన, పూర్వజ్ఞానము వలన అన్యజ్ఞానము ఎన్నడు జనించదు. అసత్పదార్థము సత్తాజనకమనుట అతిప్రసంగ మగునని భావము.

వార్తికము

ఏషాం సంఘాత ఆత్మా చే దేకదేశే పృథక్కృతే ।

న చైతన్యం ప్రసజ్యేత సంఘాతాభావత స్తదా॥ ౨౬

పీ యా ష వ ర్తి తి

శరీరము మొదలుకొని, బుద్ధివఱకు గల ప్రతిది ఆత్మ కాదని, నిరాకృతమైనది. అయినను, ఒకడు దేహేంద్రియాదులు వేరువేరుగా ఆత్మ కాకపోవుగాక, దేహేంద్రియ సంఘాతము ఆత్మ యని యనవచ్చును. వానికి సమాధానము శ్రీసురేశ్వరులు వార్తికమున చెప్పచున్నారు.

ఈ దేహేంద్రియసంఘాతము ఆత్మయైనచో, అప్పుడు సంఘాతమునందలి యేకదేశమును (ఒకభాగమును) వేరు చేసినపుడు, సంఘాతము లేకపోవుట వలన, చైతన్యము ప్రసక్తము కాదు.

విశేష వివరణము

‘దేహేంద్రియ సంఘాతము ఆత్మ’ యని వాదించు వానిని ఈరీతిగ ప్రశ్నింపనగును. సంఘాతమే చేతనాత్మయా? లేక తదవయవములు గూడ చేతనములా? సంఘాతమే ఆత్మ యనెడి వాదమును అనువదించి యందలి దోషమును

చూపుచున్నారు. సంఘాత మనగ, సంపూర్ణమైన యవయవి. ఆ సంఘాతమే ఆత్మ యని చెప్పినచో, తదేకదేశములైన చక్షుశ్రోత్ర, మనోవాక్కులలో నేదేని యొక యవయవము నష్టమైపోయినపుడు, సంఘాతము నశించును; అపుడు చైతన్యము ఉండకపోవలసి పచ్చును. అట్లగుట ఇష్ట ప్రసంగము కాదు. అంధ, బధిర, మూక, జడాదుల యందు సైతము చేతనత్వము కన్పట్టుచున్నది. కావున, సంఘాత చేతనత్వపక్షము (సముదాయము ఆత్మ యను పక్షము) యుక్తిసహము కాదని భావము.

వార్షికము

భిన్న దిగ్గత్యభిప్రాయో బహు చే తన్న పూజితమ్ ।

సద్యోభిన్నం భవే దేతన్నిష్క్రియం వా భవిష్యతి॥ ౨౭

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

అవయవములు చేతనములు అను పక్షము గూడ యుక్తిసంగతము కాదని నిరూపింపబడుచున్నది.

ఒకే సంఘాతమునందు ఆత్మలు అనేకము లైనచో భిన్న భిన్న దేశములకు పోవలయు నని కలుగునట్టి కోరిక అంగీకార్యము (పూజితమ్) కాదు. అట్టి యాత్మ, పెంటనే శకలములుగా నగును; అధవా, నిష్క్రియమగును.

విశేష వివరణము

భిన్న భిన్న దేశములకు పోవలయు ననేది యొచ్చు యుదయించినంతనే, ఒక యింద్రియము తూర్పుదిక్కునకు

పోవలయునని తలంచినపుడు, మఱియొక యింద్రియము పశ్చిమదిశ వైపునకు ఆకర్షించును. అటులనే, మిగిలిన యింద్రియములు దక్షిణ, ఉత్తరదిశల వైపునకు ఆకర్షించును. అట్టి క్లిష్ట పరిస్థితిలో ఆత్మ, విదీర్ణమై శకలములుగా నగును. అట్లు నిదీర్యమాణము కాకపోయిన, ఒక యింద్రియముచే నాకృష్టమై, మఱియొక యింద్రియముచేత కదలకుండునట్లు స్థావరమాన మగుట వలన ఆత్మ, నిష్క్రియ మగుటకు నవకాశము కలుగును. కావున, చక్కగా పరిశీలించినపుడు, సంఘాతమునకు (అవయవికి), తదవయవములకు ఆత్మత్వము చెప్పుట సంగతము కాదు. ఆకారణముచేత సంఘాత, తదవయవ విలక్షణముడే యాత్మ యని విదిత మగును.

వార్తికము

దేహస్యాన్తర్గతోఽప్యాత్మా వ్యాప్త ఏవేతి బుద్ధ్యతే ।

అనుప్రమాణశ్చ దేష వ్యాప్నుయా న్నాఖిలం వపుః ॥౨౮

పీ యా ష వ ర్తి తి

ఇంతకుముందు, దేహేంద్రియ సంఘాతము, తదవయవముల కంటె విలక్షణమైనవాడు ఆత్మ యని యుక్తి పురఃసరముగా ప్రతిపాదించబడినది. ఇప్పుడు ఆత్మపరిమాణమును గుఱించి భిన్నభిన్న మతానుగూయులు చేసిన వాదములను పేర్కొని తద్దూషణము చేయబడుచున్నది.

విశేష వివరణము

దేహము ఎంత పరిమాణము గలదో, తద్దేహాంతర్గతమైన ఆత్మ యంత ప్రమాణమే కలిగియుండు నని జైన

మతానుమాయలు చెప్పుదురు. ('ఏవమపి యావాన్ దేహాః తావానేవ తదస్తర్గత ఆత్మేతి జ్ఞేనమతానుసారిణః'). వేదాంతులలో నేకదేశీయై నవారు కొందఱు 'అణు పరిమాణ ఏవేతి' - ఆత్మ, అణుపరిమాణమే యని వాకొందురు. 'విభు రేవాత్మేత్యన్యే సాంఖ్యాచయో మన్యన్తే' - ఆత్మ, విభువనియే యితర సాంఖ్యాదిమతానుమాయలు భావించురు. కావున, దేహాదివిలక్షణమైనను, ఆత్మ ఏ పరిమాణము గలది? యను విచికిత్స బయలు దేరుచుండగా, శ్రీసురేశ్వరు లిట్లు చెప్పుచున్నారు.

ఆత్మ, దేహాంతర్గతుడైనను, వ్యాపకు డనియే నిశ్చిత మగుచున్నది. 'వ్యాప్తః' అని ప్రయోగింపబడినది. 'వ్యాప్త ఏవేతి కర్తరి నిష్ఠా, వ్యాపక ఏవేత్యర్థః' 'వ్యాప్తః' అనగా వ్యాపకుడనియే యర్థము. పక్షాంతరములన్నియు దోష దుష్టములు అనెడి భావముతో రామానుజ, మధ్వ, వల్లభా చార్య, నింబార్కాదులు చెప్పనట్టి అణుపరిమాణ వాదము నంశలి దోషోద్ఘాటనము చేయుచున్నారు. ఈ యాత్మ, అణుపరిమాణ మని యంగీకరించినచో, ఈ యాత్మ, దేహము నంతయు వ్యాపించి యుండజాలదు.

ఆత్మ, అణుపరిమాణ మను పక్షమును స్వీకరించిన, సరోవరమునందలి శీతల జలము యొక్క శీతలత్వము, పైన సూర్యాతపమునకు సంబంధించిన ఉష్ణత్వము ఏకకాలమున అనుభవించుట పొసగదు ('సర్వాంగగతశీతోష్ణాదినిబంధన

వేదనానుసంధాన యోగపద్యాభావః (ప్రసజ్యేత'). కాని, అనుభవములో నారీతిగ లేదు. విరుద్ధ లక్షణములైన శీతోష్ణములను యోగపద్యముగా (ఏకకాలమునందు) అనుభవించుట ప్రసిద్ధము. అదేవిధముగా, ఏకకాలమున రెండు అవయవములు క్రియ యందు ప్రవర్తించుట, నివర్తించుట జరుగదు. ఈ రీతిగ అనేక దోషదుష్టమైన అణుపరిమాణ వాదము పరిహరణీయమే గాని, స్వీకార్యము కాదని తెలియ నగును. ('తథాచ అణుమాత్ర చేతనాధిష్ఠితస్య యుగప దనేకాంగ వ్యూహాన ప్రత్యూహనాది వ్యాపారాభావప్రసంగ ఇత్యాది దోషో దుష్పరిహార ఇత్యర్థః').

వార్తికము

దేహప్రమాణశ్చేన్న స్యా ద్బాలస్య స్థవిరాదితా ।

దేహవత్పరిణామీ చే తద్వదేవ వినంక్ష్యతి॥ ౨౬

పీ యా ష వ ర్తి ణి

జైనమతానుయాయులు ఆత్మ దేహపరిమాణము కలదని చెప్పదురు. దేహపరిమాణవాదము దోషదుష్టమని యీ వార్తికమున నిరాకరించుచున్నారు.

ఆత్మ, దేహపరిమాణము కలదని యంగీకరించు పక్షమున, బాలకునకు వార్ధకాదు లుండవు. శరీరమువలెనే ఆత్మ, పరిణామి యైనచో, అది నాశమైదునట్లుగనే, ఆత్మయు నశించును. కావున, దేహపరిమాణవాదము సర్వథా అనుపపన్నము, అనుభవ విరుద్ధము.

వా ర్తి క ము

కర్మణాం పరిణామేన క్రిమి హస్త్యాదిషు మూర్తిషు ।

వ్యాప్తతాపి త్రవిశత్యాత్మా ఘటాది ష్శనైరిక్షవత్ ॥ ౩౦

పీ యూ ష వర్షిణి

ఘటాదులందలి యాకాశము వలె ఆత్మ వ్యాపకుడు కావున, కర్మల పరిపాకఫలముగా క్రిమి, గజాది శరీరముల యందు ఆత్మ, ప్రవేశించును.

విశేష వివరణము

ఆత్మకు దేహ, అణుపరిమాణాదులలో నేదేని యొక పరిమాణము నంగీకరించుటలో మతి యొక దోష మున్నది. ఒకే ఆత్మకు విరుద్ధములైన యనేక శరీరములలో ప్రవేశించుటకు అర్హమైన అనేక కర్మలు గూడ నుండవచ్చును. మానవదేహ పరిమాణము గల ఆత్మ, హస్తీశరీరమునంతయు వ్యాపించలేదు. మతియు, క్రిమి శరీరములో నిముడలేదు ('సన్ద్యేవ ఏకస్యాత్మనోఽనేకాని కర్మాణి విరుద్ధానేక దేహప్రవేశయోగ్యాని. తత్ర మనుష్యశరీర పరిమాణ స్యాత్మనః కదాచిత్రేనచిత్కర్మణా హస్తీజన్మ ప్రాపునవతో న తత్ర జీవః సమీయేత'). కావున, దేహపరిమాణాత్మ పక్షము దోషదుష్టము. ఆకారణముచేత ఆత్మ విభవని, అనగా ఆకాశమువలె సర్వవ్యాపకమని యంగీకరింపవలయును అట్లు అంగీకరించుటవలన పూర్వజన్మకృతమైన కర్మకు

అనుగుణమైన యుపాధులయందు జీవప్రవేశము ఉపపన్నమగును.

“యద్యచ్ఛరీర మాదస్తే తేన తేన స యుజ్యతే”

“కర్మానుగా న్యనుక్రమేణ దేహీ స్థానేషు రూపాణ్యభిసంప్రపద్యతే” (శ్వేతాశ్వ. ౫-౧౦, ౧౧).

ఇత్యాదిశ్రుతులు శరీరి (జీవుడు) పూర్వజన్మకృత కర్మ ఫలానుభవ యోగ్యములైన శరీరములయందు ప్రవేశించునని యుద్ఘోషించుచున్నవి. కావున, వ్యాపకాత్మపక్షము సర్వథా సుసంగత మనియు, దేహపరిమాణ, అణుపరిమాణాది వాదములు అసంగతము లనియు తెలియనగును.

వార్తి క ము

పరమాణుప్రమాణేపి మనసి ప్రతిభానతే ।

స్వప్నే చరాచరం విశ్వ మాత్మనేవ ప్రతిష్ఠితమ్ ॥ ౩౧

పీ యా ష వ ర్తి తి

అత్యంత అల్ప పరిమాణము గల యుపాధియందు ప్రతీయమానుడగు ఆత్మయు వ్యాపకుడని అర్థాపత్తి ప్రమాణము ద్వారా నిరూపింపబడుచున్నది.

ఆత్మ, అతినూక్షుమైన మనస్సునందు సైతము ప్రకాశించును. స్వప్నమునందు, చరాచరజగత్తు ఆత్మ యందే ప్రతిష్ఠితమై యున్నది. మనస్సు, స్వప్నము-ఈలింగద్వయము

అర్థాపత్తిప్రమాణము చేత ఆత్మయొక్క వ్యాపకత్వమునకు గమకమని దర్శింపనగును.

వార్తి క ము

దేహాదిష్వహ మిత్యేవం భ్రమః సంసారహేతుకః ।

అన్తఃప్రవిష్టః శాస్త్రేతి మోక్షయోపాదిశచ్ఛ్రుతిః ॥ ౩౨

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

కావున, దేహాద్యాత్మ వాదములు యుక్త్యసహములు, ప్రమాణ శూన్యములు. అందువలన, దేహాదుల యందు అహం అను అభిచూనము భ్రమ మాత్రమే యని స్పష్టమైన దనుచు ఉపసంహరించుచున్నారు.

దేహాదులయందు 'అహ' మ్మను భావము సంసార హేతువైన భ్రమ; అనగా అజ్ఞానము (సంసారహేత్వవిద్యా హేతుక ఇత్యర్థః). శ్రుతి, మోక్షము కొఱకు, అనగా సంఘాతవివేకము కొఱకు పరమేశ్వరుడు శరీరాదుల యందు పవేశించెనని యుపదేశించెను. అనగా, ఆత్మ, సంఘాతము లె నతిరిక్తుడని భావము.

“అన్తఃప్రవిష్టః శాస్త్రా జనానామ్”

“ఏకస్సన్ బహుధా విచారః”

త్యాది శ్రుతులు దేహేంద్రియ సంఘాతము కంటె

నతిరిక్తమైన యాత్మ, దేహదులయందు ప్రవేశించెనని చెప్పుచున్నవి.

వార్తి క ము

ఏవ మేషా మహామాయా వాదినామపి మోహిని ।

యస్మా త్సాక్షాత్కరుతే నద్యో లీయతే నదాశివే ॥ 33

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఈవిధముగా దేహదులయందు ఆత్మాధ్యాస మహామాయావిలాస మని ప్రతిపాదింపబడుచున్నది. ఈ మహామాయ, గురుదేవతానుగ్రహ రహితులైన, కేవల బుద్ధిపై నాధారపడిన ప్రతివాదులను గూడ భ్రమలో పడవేయును. సదాశివుని (ఆత్మ) యొక్క అపరోక్షసాక్షాత్కారమైనంతచే, ఆ మోహినీశక్తి, వెంటనే లయ మగును. ప్రతివాదులు చేయు కల్పన యంతయు మాయామయము గాన, భ్రాంతినిధి మనియు, నిరాధార మనియు తెలియవలయును.

వార్తి క ము

దేహేంద్రియానుహినాయ మానదూరస్వరూపిణే ।

జ్ఞానానందస్వరూపాయ దక్షిణామూర్తయే నమః ॥ 34

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

దేహ, ఇంద్రియ, ప్రాణరహితుడు, ప్రమాణమాత్రము కంటే నతిదూరముగ నున్న స్వరూపము గలవాడు (ప్రమాణాతీతుడు) జ్ఞాన, ఆనందస్వరూపుడు నయిన శ్రీదక్షిణా

మూర్తి స్వరూపముతో వెలుగొందు పరమాత్మకు
సమస్కారము. ఈవిధముగా నిర్విశేష ఆత్మస్వరూపమును
శ్రీ శంకరులు ఈ శ్లోకమున ప్రతిపాదించిరి.

వార్తి క ము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే ।

ప్రబంధే మానసోల్లాసే పంచమోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి

పంచమోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.



రాహుగ్రస్త దివాకరేందునదృశో మాయాసమాచ్ఛాదనా
త్సన్తాత్రః కరణతోపసంహరణతో యోఽభూ

త్సుషుప్తః పుమాన్ ।

ప్రాగస్వాప్నమితి ప్రబోధనమయే యః ప్రత్యభిజ్ఞాయతే
తస్మై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే॥ ౬

పీ యా వ పర్షి ణి

ప్రత్యగ్రూపుడైన పరమేశ్వరుడు, విశేషవిజ్ఞాన
హేతువులైన చక్షురాది ఇంద్రియములు ఉపసంహృతము
లగుటవలన, సన్మాత్రుడై, అనగా పూర్ణ ఆనందాదిరూప
ముతో స్పష్టముగా ప్రకాశించక కేవల సన్మాత్రుడుగనుండి
సుషుప్తు ఉగును. ఇంద్రియము లుపసంహృతము లయినపుడు
గూఢ, పూర్ణానందస్వరూపముతో ప్రకాశించునట్టి ముక్తాత్మ
కంటె సుషుప్తాత్మ భిన్నముగనుండును. అట్టి వైషమ్యమునకు
కారణము మాయా సమాచ్ఛాదనమే. మాయా సమా
చ్ఛాదనము వలననే స్పష్టముగా భాసింపక, కేవల
సద్రూపుడై యుండును. స్పష్టమైన భానము లేక కేవల సత్తా
మాత్రుడై యుండుటకు ఉదాహరణము చెప్పబడుచున్నది.
రాహుగ్రస్తులైన సూర్యచంద్రులవలె ఆత్మ, స్పష్ట
ప్రకాశము లేక సుషుప్తు ఉగును. రాహుగ్రస్తులైనంత
మాత్రమున, సూర్యచంద్రులు లేరని చెప్పటకు వీలులేదు
గదా! ఆరీతిగనే, ఇంద్రియము లుపసంహృతము లగుట
వలనను, మాయావృత మగుటవలనను సుషుప్తియందు

ప్రత్యగాత్మాభిన్నులైన పరమేశ్వరుడు స్పష్టముగా భాసింపడు. తావన్నాత్రముచేత ఆత్మ, సద్రూపుడై లేడని చెప్పటకు వలనుపడదు ('కరణానా ముపసంహారాత్, మానూవృతత్వాచ్చ సుషుప్తౌ స్ఫుట మాత్మా న భాసత ఇత్యేతావతా నాత్మనోఽసత్త్వ మిత్యర్థః').

రాహుగ్రస్తులైన సూర్యచంద్రులకు స్పష్టమైన భానము లేకపోయినను, సాధారణముగా చక్షురింద్రియము ద్వారా సర్వులచే గ్రహింపబడుచున్నారు. ఆకారణముచేత సూర్యచంద్రుల సత్త అనుభవసిద్ధమే. అట్లు, ఎవరును సుషుప్తియందు ఆత్మసత్తను అనుభవించుటలేదు గదా? యను శంకాపరిహారమై 'ప్రాగస్వాప్నం' అను గ్రంథ మారంభింపబడుచున్నది. సుషుప్తికాలము నందలి యాత్మ మేల్కొంచి నంతనే (ప్రబోధసమయే), స్మరించుచున్నాడు. 'ప్రాక్ యోగహం అస్వాప్నం, స ఇదాసిం జాగర్మితి'—పూర్వము నిద్రించిన నేను ఇప్పుడు మేల్కొంచితిని' అని ప్రత్యభిజ్ఞ (స్మృతి, గుర్తించుట) కలవాడగుచున్నాడు. తాదృశమైన యనుభవము పొందకున్న, ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగుట యసంభవము. అన్యత్ర, మేల్కొనియున్న దేవదత్తాదులకు అట్టి అనుభవము కలుగకపోవుట వలన, ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగుట లేదు. సుషుప్తియందు ఇంద్రియాది సాధనములు లేకపోవుట వలన, అప్పుడు ఆత్మానుభవము కలుగుటలేదు ('అన్యత్ర

దేవదత్తా దననుభూతే ప్రత్యభిజ్ఞానాదర్శనాత్, నచ తదా
కరణేనాత్మానుభవః ఇన్ద్రియాది కరణానాం సుషుప్తా
వభావాత్'). కావున, ఆత్మ స్వప్రకాశ స్వరూపుడు,
సద్రూపుడనై యున్నాడు. అవిధముగా సద్రూపుడై
యుండుట వలన, సుషుప్తియందు ఆత్మ, శూన్యవాదులు
చెప్పుచున్నట్లు శూన్యము కాదు; క్షణిక విజ్ఞానవాదులు
వాకొనునట్లు క్షణికమును గాదు; జడమును గాదు అని
చెప్పుట యుక్తిసహజము.

విశేష వివరణము

“సుషుప్తికాలే సకలే విలీనే తమోఽభిభూత స్సుఖరూపమేతి ।
పునశ్చ జన్మాంతరకర్మయోగాత్ స ఏవ జీవ స్స్వపితి
ప్రబుద్ధః ॥”

యను కై వల్యోపనిషద్వచనము వలన, సుషుప్తికాలమునందు
సమస్తము విలీనము కాగా, తమోఽభిభూతుడైన (అవిద్యా
వృత్తుడైన) జీవుడు సుఖరూపమైన స్వరూపమును పొందును.
మరల జన్మాంతర కర్మసంబధము వలన ఆ జీవుడే నిద్రించును,
మేల్కొంచు నని తెలియుచున్నది. సుషుప్తిదశలో నవిద్య,
తోడుగా నుండుటచేతనే జీవుడు మరల ప్రబోధము నొంది
అవిద్యాకార్యమగు, జాగ్రద్దశయందువిషయముల ననుభవించు
చుండును. అవిద్య, నివృత్తమగుటచే బ్రహ్మత్మనిష్ఠునకు
బాహ్య సంసారవిషయముల యందు ప్రవృత్తి యుండదు.

“సతా సోమ్య తదా సంపన్నో భవతి”

యనుచు ఛాందోగ్యశ్రుతి (౬.౮.౧) సుషుప్తియందు ఆత్మ, సచ్చిదానందరూపముతో నుండునని చెప్పుచున్నది. సుషుప్తి నుండి ప్రబోధము నొందిన వ్యక్తిచేత ‘సుఖమహా మస్వాప్నమ్’ అనుచు ఆత్మయొక్క సుఖరూపత్వము అనుసంధానము చేయబడుచున్నది. (‘ఆత్మన స్సుఖరూపత్వం చోత్థితేన తేనానుసన్ధీయతే సుఖ మహా మస్వాప్న మితి’).



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత

మానసోల్లాసః

షష్ఠోల్లాసః

అవతారిక

పరమాత్మయందు అధ్యస్తమైన దృశ్యజాత మంతయు
స్వప్నమువంటిది; జాగ్రత్తపంచము మోహిని యగు
మాయాశక్తియొక్క విలాసముచేత కల్పితము; ఆత్మ,
నిత్యుడు, అద్వితీయుడు, నిర్వికారుడు అని దేహద్యాత్మవాద
నిరాకరణము ద్వారా ప్రతిపాదితము. మాధ్యమిక బౌద్ధులు
కేవల యుక్తివాదబలముతో స్థాయి యగు నాత్మ సద్రూపుడు
కాడని చెప్పుచున్నారు. కావున, విజ్ఞానవాద, శూన్యవాద,
పంచస్కంధవాదములు ఈశ్వర మాయాశక్తి విలాసముచేత
కల్పితములైన మహావ్యామోహ రూపము లనుచు
(శ్రీ) సురేశ్వరులు అసమాన ప్రతిభతో శూన్యవాద నిరా
కరణమునకై ముందుగ శూన్యవాదిమత ప్రతిపాదన
పూర్వకముగ తమ వార్తికము నారంభించుచున్నారు.

వార్తికము

స్వప్నే విశ్వం యథా తత్స్థం జాగ్రత్తపి తథేతిచేత్ |
సుషుప్తౌ కన్య కిం భాతి కః స్థాయీ తత్ర చేతనః || ౧

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సమస్త దృశ్యప్రపంచము స్వప్నము నందు పరమేశ్వరాధిష్ఠితమై యున్నట్లు, జాగ్రద్దశలో తత్పరమేశ్వరాధిష్ఠిత మయియే యున్నదని భావించినచో, సుషుప్తియందు ఏ ద్రవ్యము, ఏ తత్త్వము భాసించుచున్నది? ఆ సుషుప్తియందు స్థాయిరూపముతో నున్న చేతనుడు ఎవరు? అచట, చేతనాత్మ యనువాడు ఎవడును లేడు, ఎవరికిని ఏదియు భాసింపదనియు, వేదాంతసమ్మతమైన ఆత్మ తత్త్వము లేదనియు శూన్యవాది భావించునని భావము.

వార్షికము

సర్వం చ క్షణికం శూన్యం సర్వమేవ స్వలక్షణమ్ ।

సంఘాతః పరమాచానాం మహ్యంబ్విగ్నినమీరణాః ॥

పీ యూ ష వ ర్షిణి

విజ్ఞానవాదిచుతయు చెప్పుబడుచున్నది. ద్రవ్యము, సర్వము, సృశ్యరూపమైన యీ సమస్తము ఆత్మసహితముగా, క్షణికము శూన్యము, సర్వము స్వలక్షణము. అనగా, స్వగ్రాహ్యము, గ్రాహ్య, గ్రాహక భేదమువంటిది కాదు. ప్రతి అనుభవము స్వప్రకాశము గాన, ఆత్మను గాని, బాహ్య పదార్థమును గాని అంగీకరించవలసిన యావశ్యకత లేదు. ఆత్మకు, పదార్థమునకు భేదము నంగీకరించుటయు ననావశ్యకము.

జాద్గులలో నేకదేశీయులైన సౌత్రాంతికులు, వైభాషికులు
చెప్పనట్టి పంచస్కంధవాదమును గూడ వివరించుచున్నారు.
పృథివి, జలము, అగ్ని, వాయువు- ఈ నాలుగు భూతములును
చతుర్విధములైన పరమాణువుల సంఘాతము(సముదాయము).
వీరు వైశేషికుల వలె పరమాణుకారణవాదమును, సాంఖ్యుల
వలె పరిణామవాదమును అంగీకరింపక, సంఘాత వాదమును
ప్రమాణముగా భావించుదురు.

వార్తికము

మనుష్యాది శరీరాణి స్కన్ధపంచకసంహతిః ।

స్కన్ధాశ్చ రూపవిజ్ఞాన సంజ్ఞాన సంస్కార వేదనాః ॥ 3

పీ యా ష వ ర్తి ణి

అణువులు హేతువుగా గల గాఢ్యా సంఘాతమును
చెప్పి, స్కంధహేతుకమైన అధ్యాత్మ సంఘాతమును చెప్ప
చున్నారు.

మనుష్యాది శరీరములు స్కంధపంచక సంఘాతము.
రూపస్కంధము, విజ్ఞానస్కంధము, సంజ్ఞాస్కంధము, సంస్కార
సంధము, వేదనాస్కంధ మని యైదు విధములుగా నుండును.

వార్తికము

రూప్యస్త ఇతి రూపాణి విషయాశ్చేంద్రియాణ్యపి ।

విషయేంద్రియయోః జ్ఞానం విజ్ఞానస్కన్ధ ఉచ్యతే ॥ ౪

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఉద్దేశక్రమముతో పంచస్కంధముల స్వరూపము వివరింపబడుచున్నది.

విషయములు, మఱియు నింద్రియములు గూడ నిరూపింపబడుచున్నవి గాన, నవి రూపస్కంధములని చెప్పబడును. విషయములకు, ఇంద్రియములకు సంబంధించిన జ్ఞానము విజ్ఞానస్కంధ మనబడును.

వార్తకము

సంజ్ఞా గుణ క్రియా జాతివిశిష్ట ప్రత్యయాత్మికా ।

పంచధా కల్పనా ప్రోక్తా సంజ్ఞాస్కంధస్య సౌగతైః ॥ ౫

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సౌగత మతానుయాయులైన సౌత్రాంతికాదులు సంజ్ఞాస్కంధము అయిదు విధములుగా నుండునని కల్పన చేసిరి. 1) సంజ్ఞ, అనగా శబ్దము, 2) గుణము, అనగా రూపాదులు, 3) క్రియ, అనగా, తత్త్వత్కార్యోత్పాదన సామర్థ్యము, 4) జాతి, అనగా అవచ్ఛేదకమైన ధర్మ విశేషము, 5) విశిష్టప్రత్యయము, అనగా అనేకవిధములైన అవయవముల సంస్థాన (సఘాంత) ప్రత్యయము. ఈవిధముగా సౌగతులచేత సంజ్ఞాస్కంధము అయిదు విధములుగా నుండునని చెప్పబడినది.

వార్తికము

గవాం గౌరితి సంజ్ఞోత్తా జాతి ర్గోత్వం తు గోగతమ్ ।
 గుణా శ్శుక్లాదయ స్తస్య గచ్ఛత్యాద్యా స్తథా క్రియాః॥౬
 శృంగీ చతుష్పా ల్లాంగూలీ విశిష్ట ప్రత్యయో హ్యసౌ ।
 ఏవం పంచవిక ప్తిః సంజ్ఞాస్కన్ధ భీతిర్యతే ॥ ౭

పీ యా ష వ ర్తి ణి

ప్రాసంగికముగా వచ్చిన యీ యొరికిని సోదాహరణముగా నిరూపించుచున్నారు.

గోవులకు 'గోవు' అని 'సంజ్ఞ', లేక నామము చెప్పబడినది. గోగతమైన (కేవలము గోమాత్రమునందే గల) గోత్వము 'జాతి' యని చెప్పబడును. ఆ గోవు యొక్క ధావళ్యాది వర్ణములు గుణము లనబడును. గమనాదులు క్రియ లని వ్యవహరింపబడును.

కొమ్ములు కలది (శృంగీ), నాలుగు కాళ్ళు గలది (చతుష్పాత్), పుచ్చము కలది (లాంగూలీ)- ఇదియే విశిష్ట ప్రత్యయము. 'నానావయవసంస్థాననిబంధనో విశిష్ట ప్రత్యయః' అనేకావయవముల సంగతిత రూపజ్ఞానమే విశిష్ట జ్ఞానము. వీనిలో ప్రతి యొక జ్ఞానమునందు అనేకత్వము భాసించియు, ఏకత్వము ప్రతీత మగును.

వార్తికము

రాగాద్యాః పుణ్యపాపే చ సంస్కారస్కన్ధ ఉచ్యతే ।
 సుఖం దుఃఖం చ మోక్షశ్చ స్తన్ధ స్సాన్ధి ద్వేదనాదయః॥౮

పీ యూ ష వ ర్షిణి

వ్యక్తినిష్ఠ ధర్మ విశేషములైన రాగ, ద్వేష, కామ, క్రోధాదులు, మతీయు పుణ్యపాపములు 'సంస్కారస్కన్ధ' మని చెప్పబడును. సుఖదుఃఖములు, మోక్షము ('మోక్షో నామ నిరుపస్లవ విజ్ఞానసంతానోదయః, మోహశ్చేతి పారే విషనూద్యాకారోపప్లుత విజ్ఞానసంతానః') 'వేదన' యను పేరు గల స్కంధ మని వ్యవహృత మగును.

వార్షికము

పంచభ్య ఏవ స్తన్ధేభ్యో నాన్య ఆత్మాఽస్తి కశ్చన ।

న కశ్చి దీశ్వరః కర్తా స్వగతాతిశయం జగత్ ॥ ౯

పీ యూ ష వ ర్షిణి

పంచస్కంధాతిరిక్తుడు, శాశ్వతుడు నైన యొకానొక గూత్మ యుండవచ్చును గదా? యని యాశంకజేసి, అట్టి యాత్మాస్తిత్వము నందు ప్రమాణము లేకపోవుటంజేసి ఆత్మనిషేధము చేయబడుచున్నది.

పంచస్కంధములకంటె నస్యజ్ఞైన ఆత్మయే లేడు; అయినను అనుసంధాత లేనియపుడు సంఘాతము సిద్ధింపజాలదు గాన, అనుసంధాత, సంఘాతాతిరిక్తుడైన యీశ్వరుడు ఉపాదేయుడు; ఆయనయే ఆత్మ యగును గదా? యని యాశంకించి ఈశ్వరు డను కర్త యెవరును లేడని చెప్పబడినది. ఈ జగత్తు, స్వయంనిర్మితము (స్వగత ఏవ అతిశయో యన్య తత్స్వగతాతిశయం, నాన్యకృతాతిశయయోగీత్యర్థః).

వార్త క ము

స్తన్దేభ్యః పరమాణుభ్యః క్షణితేభ్యోఽభిజాయతే ।

పూర్వపూర్వక్షణాదేవ క్షణ సస్య దుత్తరోత్తరః ॥ ౧౦

పీ యా ష వ ద్వి టి

అధిభౌతికము, అధ్యాత్మికము నయిన ఉభయవిధ సంఘాతమునందును స్వగతాతిశయత్వము సాధింపబడుచున్నది.

క్షణకాలస్థాయులైన పరమాణువుల వలన, స్తంభముల వలన బాహ్యభ్యంతర జగత్తులు రెండును ఉత్పన్నమగును. పూర్వపూర్వక్షణమునుండియే ఉత్తరోత్తరక్షణము ఉత్పన్నమగును.

విశేష వివరణము

ఇచట, ఒక యీశంక ఉత్థాపితము చేయబడుచున్నది. ఈశ్వరుడు అన్యోపేక్షతో అనుసంధానము చేయుచున్నాడా? లేక అన్యోపేక్షారహితముగనే చేయుచున్నాడా? అన్య సహకారాపేక్ష లేకయే స్వతంత్రముగా చేయుచున్నాడని యందులేని, దృష్టవిరోధము వచ్చును. వడ్రంగి, ద్వారాదుల యపేక్ష లేకయే, గృహసంఘాతకర్తగా గన్నటులేదు. సంధానకర్తృత్వమునకు సంధానయోగ్యమయిన వస్త్రపేక్ష లేకుండుట యసంగతము; సంహన్యమాన (జోడింపదగిన) పదార్థాభావమునందు సంధాన మొనర్చుట యనుపపన్నము ('న యుజ్యతే చ, సంహన్తృతాయాః సంహన్యమాన సాపేక్షత్వాత్, తదభావే అనుపపక్షే').

పరాపేక్షాసహితముగనే యీశ్వరుడు సంధాన మొనర్చునని యందురేని, ఈశ్వరుడు స్వతః, సంహనన సమర్థములైన పదార్థములను సంధానము చేయుచున్నాడా? లేక, అసమర్థములైన (సంహనమునకు యోగ్యము కాని) పదార్థములను సంధానపఱచుచున్నాడా? మొదటిపక్షము సరి కాదు. ఏలన, స్వతంత్రములైనవానికి అన్యోపేక్ష యుండదు. లేనిచో, ఈశ్వరునకు సైతము ప్రేరకాంతరాపేక్ష ప్రసక్త మగును. ఆప్రేరకునికి మఱియొక ప్రేరకాపేక్ష యావశ్యక మగును. ఈవిధముగ అనవస్థాదోషము వచ్చును. అట్లుగాక, సంధానానర్హములైనవానినే యీశ్వరుడు సంధానము చేయు నని యంగీకరించు పక్షమున, జలము, దధ్యుత్పాదకము కావలసి వచ్చును. కావున, పరమాణువుల కంటె, స్కంధముల కంటె భిన్నులైన చేతనాత్మను సంధానకర్తగా స్వీకరింప వలసిన యావశ్యకతయే లేదు.

మఱియు, ఈశ్వరుడు అపరిణామి, జగత్తు పరిణామ శీలము గలది. కావున, రెంటికి కార్య కారణభావము పొసగదు. పూర్వక్షణమునందే యనంతరక్షణము యొక్క కారణత్వము అంగీకరింపనగును. ఉత్తరోత్తరక్షణములయందు స్కంధముల యొక్క, పరమాణువులయొక్క పూర్వక్షణ రూపము అనువృత్తమగు నని భావము. ఇచట, 'క్షణ' మనగా క్షణకాలవర్తియైన సత్త యని గ్రహింపవలయును.

వార్తికము

పూర్వస్మాదేవ హి జ్ఞానా జ్ఞాయతే జ్ఞాన ముత్తరమ్ ।

న ఏవాయ మితి జ్ఞానం సేయం జ్ఞానేవ విభ్రమః ॥ ౧౧

పీ యా ష వర్షిణీ

విషయమువలె, విషయ యొక్క జ్ఞానము సైతము హేత్వంతర సాపేక్షము కాదని చెప్పబడుచున్నది.

ఏలన, పూర్వజ్ఞానము వలననే, అనంత జ్ఞానము ఉదయించును. “స ఏవాయమ్”-అతడే యితడు, అను జ్ఞానమును “సేయం జ్ఞానం”-అదియే యీ జ్ఞానం అనునట్లు భ్రాంతి మాత్రమే.

విశేష వివరణము

‘అదియే యీ ఘటము’ ‘ఆ పురుషుడే నేను’ ‘స ఏవాయం ఘటః, సోఽహం పుమానస్మి’ అను ప్రత్యభిజ్ఞ విషయ, విషయాలకు స్థాయిత్వమును సిద్ధింపజేయును. కావున, త్పరత్వము సిద్ధింపదు అని శంక రాగా, సమాధానముగా ‘సేయం జ్ఞానేవ’ అని చెప్పబడినది. జ్ఞాన ప్రతిక్షణము నష్టమైనను, నిరంతరము సమానమైన మతీయైక జ్ఞాన యత్వం మగుచుండును. ఆ కారణముచేత తజ్జ్వానల భేద జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమై ‘సేయం జ్ఞానం’ యను భ్రాంతిని కలిగించును. ఆ కిరిగనే, ఏ పదార్థము యొక్క స్థాయిత్వ మైనను, భ్రమయే (‘జ్ఞానం నిరంతరత్వం భేదాగ్రహ నిబంధనో విభ్రమః ప్రత్యభిజ్ఞేత్యర్థః’) యని భావము.

వా ర్షి క ము

అస్తి భాతీతి ధీర్భావై రాత్మానాత్మసు కల్ప్యతే ।

హనోపాదానరాహిత్యా దాకాశః కిం ప్రకాశతే ॥ ౧౨

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సౌగత పక్షము ఉపసంహారము చేయబడుచున్నది. భ్రాంతులైన యవివేకులు ఆత్మ-అనాత్మలయందు 'అస్తి'—ఉన్నది, 'భాతి'—ప్రకాశించుచున్నది యనెడి బుద్ధిని కల్పింతురు. హన-ఉపాదాన రహితమైన (గ్రహణముగాని, అగ్రహణముగాని, లేని) ఆకాశము ఏమి ప్రకాశించును ?

విశేష వివరణము

భ్రమ యనగా సవికల్పక జ్ఞానము (సవికల్పక జ్ఞానం భ్రమః). ఈ భ్రమకారణముగనే ఆత్మయందు అనాత్మ భావము, అనాత్మయందు ఆత్మభావము కలుగును. ఆత్మయందు సత్తాస్ఫురణములు భ్రాంతిసిద్ధములని చెప్పటయందు హేతువు ఇట్లు ప్రదర్శింపబడును. “ఆత్మా అవస్తుః, అహేయానుపదేయత్వాత్, ఆకాశవత్. యథాప్రతిపత్తి సంవాదాభావా దిత్యభిప్రాయః”.

వా ర్షి క ము

ఇత్యేవం ఛాద్ధసిద్ధాన్తి భాషమాణో నిషద్ధత్యే । ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఈవిధముగా భాషించునట్టి సౌగత మతానుయాయీ చేయునట్టివాదమును నిరాకరించుచు శ్రీశంకరభగవత్పాదులు

‘రామగ్రస్త దివాకరేందు సవృశః’ యని శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్ర శ్లోకము నారంభించినారు.

ఈ శ్లోకమునందలి తాత్త్వికార్థమును శ్రీ సురేశ్వరాచార్యులు ఇట్లు వివరించుచున్నారు.

వార్తికము

శూన్యం చే జగతో హేతు ర్జగదేవ న సిద్ధ్యతి ।

ఘట శూన్యః పట శూన్య ఇతి తైః ప్రతిపాద్యతే ॥౧౪

పీ యా ష ప ర్షి ణి

శూన్యము జగత్కారణమైనచో, ప్రపంచమే యుండదు. ‘ఘట శూన్యః’- ‘ఘటము శూన్యము’ ‘పటశూన్యః’- ‘పత్రము శూన్యము’ అని ఎవరు ప్రతిపాదింతురు ?

విశేష వివరణము

“యదుచ్యతే భౌద్ధైః జగద్ధేతుత్వేన ఉపలక్ష్మిత ఈశ్వరః ఆత్మా నాస్తి శూన్యమేవ జగతః ప్రాగవస్థేతి”-జగత్కారణమైన ఆత్మ (పరమేశ్వరుడు) లేవనియు, జగత్తుయొక్క పూర్వావస్థ శూన్యమే యనియు భౌద్ధులు చెప్పుదురు. తన్నిరాసము చేయబడుచున్నది. భౌద్ధులు సృష్టికి పూర్వము శూన్యమే కారణరూపముగ నున్నదని చెప్పుదురు. శూన్యము నందు కారణరూపత్వమును కల్పింపబూనుట యుక్తిసహము కాదు. కార్యకారణభావము ఉన్న స్థలమున, కార్యము

స్వోపాదానకారణగూపముతోనే ప్రతీయమాన మగును. సువర్ణ కుండలాదులు స్వోపాదానకారణమైన సువర్ణ రూపముతోనే భాసించుట యనుభవసిద్ధము. ఆరీతిగనే, జగత్తునకు శూన్యమే ఉపాదాన కారణమైనచో, ఆ జగత్తు శూన్యాత్మకముగనే వ్యవహృత మగును; సదాత్మక వ్యవహారము ప్రస్తుతము కాదు. కాని, సర్వులు జగత్తును సదాత్మకముగా వ్యవహరించుట లేదు. అకారణ కార్యోత్పత్తి యంగీకరించినపుడు, కార్యార్థియందు ఉపాదానప్రవృత్తి చూడబడరాదు. అసత్సూర్వకత్వకల్పన యందు అసత్సదార్థమునకు సద్రూపత్వము లభించునని చెప్పటకు దృష్టాంతము లేదు. ('అకారణకార్యోత్పత్త్యభ్యుపగమే కార్యార్థినా ఉపాదాన ప్రవృత్తి దర్శన విరోధాత్, అసత్సూర్వకత్వ కల్పనాదూం అసతః సదాత్మతాపత్తో దృష్టాంతాభావాత్'). "కథ మసతః సజ్జాయేత" యనుచు శ్రుతి యసత్సదార్థము నుండి సత్సదార్థము ఎట్లు జనించు? ననుచు యసత్తును జగత్కారణముగా చెప్పజనదని నిరసించుచున్నది. కావున, అసత్కారణత్వపక్షము ప్రామాణికులకు ఆదరణీయముకాదని నిష్క్రొష్టార్థము.

వార్తి క ము

నైవ భాసేత శూన్యం చే జగ న్నరవిషాణవత్ ।

వ్యస్తస్వర్థీ కిముపాదద్యాత్ భారార్తః కిం పరిత్యజేత్ ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షిణి

పూర్వోక్తమైన సర్వవ్యవహారవిరోధమే వివరింపబడుచున్నది. యద్వా, శూన్యము కారణముగా గల జగత్తు శూన్యమయినను, సంవృత్తి, లేక భ్రమ వలన వ్యవహారము జరుగుచునే యుండుననుట సరి కాదు. ఏలన, శూన్యము నిరుపాఖ్యము (సత్తారహితము, నామరహితము). కావున, సంవృత్తియు శూన్యమునందు వ్యవహారమును సిద్ధింపజేయు లేదనుచు చెప్పబడుచున్నది.

జగత్తు శూన్యమైనచో, నరవిషాణమువలె భాసింపక పోవలయును. వస్తువు నభిలపించువాడు దేనిని గ్రహించును? భారముచే బాధపడువాడు దేనిని పరిత్యజించును?

విశేష వివరణము

నరవిషాణము వలె అసత్పదార్థము భ్రాంతిచేత గూడ, ప్రతీతము కాదు. మిథ్యావస్తువునకు, అసద్వస్తువునకు గల భేద మిదియే. అనుభవకాలములో ఉండి, తరువాతికాలములో లేనిది మిథ్య యనబడును. మిథ్యాభూతమైన వస్తువు సాధిస్తానమై యుండును. కాలత్రయమునందును ప్రతీతము కానిది అసద్వస్తువు. అద్వైతవేదాంతశాస్త్రమునందు జగత్తు మిథ్యయే గాని అసత్తు కాదు గావున, వ్యవహార్యము. పూర్వమునందున్న పదార్థమే గ్రహణత్యాగములకు విషయమగును గాని, అవిద్యమాన వస్తువు కాదు. కావున, శూన్యవాదమునందు వ్యవహారము అసంభవము.

వార్తి క ము

కో విదధ్యాన్ని పిద్యేద్వా శూన్యత్వాత్ స్వస్య చాత్తనః ।
అవసీదేన్నిరాకూతం తస్మా త్సర్వమిదం జగత్ ॥ ౧౬

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

వ్యవహారయోగ్యములైన పదార్థములవలె, వ్యవహార
గూడ నుండడు గాన, శూన్యవాదమునందు వ్యవహారము
అనుపపన్నమని చెప్పబడుచున్నది.

తనకు తాను, శూన్యమగుట వలన, విధించువాడు
ఎవరు ? నిషేధించువాడు ఎవరు ? కావున, ఈ సమస్త
జగత్తు, నిష్ప్రయోజనముగ (నిర్వైతకముగ) నశించిపోవును.

విశేష వివరణము

విధి, నిషేధములు లేకపోవుట వలన, శూన్యవాదము
నందు ధర్మ, అర్థ, కామ, మోక్షరూపములైన చతుర్విధ
పురుషార్థములకు తావు లేదు. విధి, నిషేధములు లేనందున,
ఈశ్వరుడు, భోక్తయైన జీవుడు లేకపోవుట వలన, ధర్మా
చరణము అసంభవము. వ్యవహారాభావము వలన, అర్థము
సిద్ధించదు. భోగ్యజాతాభావము వలన కామపురుషార్థము
నకు చోటు లేదు. మోక్షవిషయమందురా, శూన్యరూపమే.
ఈ విధముగ సమస్తము అవసన్నమగును.

వార్తి క ము

స్కనానాం పరమాణానాం న సంఘాతయితాన్తి చేత్ ।
సంఘాతో న వినా హేతుం జడా ఘటపటాదయః ॥ ౧౭

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఇప్పుడు పంచస్కంధ సంఘాతాత్మ వాదమును నిరాకరించుచున్నారు. పరమాణువులను, స్కంధములను సంధానపఱచునట్టి స్థాయియైన కర్త లేడనినచో, నిష్కేతుకముగ సంఘాతము జరుగదు. ఘట, పటాదులు జడములు గాన, సంధానము చేయుటయందు నసమర్థములు.

పంచస్కంధ సంఘాతాత్మవాదులను ఇట్లు ప్రశ్నింపనగును. స్కంధములను, పరమాణువులను సంధాన మొనర్చునట్టి కర్త యెవడైనను గలడా, లేడా? ఉన్నచో, స్థిరమైనవాడా, లేక క్షణికుడా? స్థిరమైనవాడని యందురేని, వారి సిద్ధాంతము (సర్వక్షణికత్వవాదము) అపసిద్ధాంత మగును. క్షణికు డందురేని, ఏకత్రితము (సంధానము) చేయువాడొకార్యారంభక్షణమునందే నశించును; సంఘాతము మొక్కయుత్పత్తిక్షణమునందు అసంబంధి (సంబంధము లేనివాడు) అగును. ('సంఘాతోత్పత్తి క్షణాసంబంధినః సంఘాతయితృత్వానుపపత్తిః') సంఘాతోత్పత్తిక్షణమున లేనివాని యందు కారణత్వము నంగీకరించుట సర్వదా యసంగతము. సంఘాతకర్తయే లేనిచో, సంఘాతమే సిద్ధించదు. అనగా, తాదృశ దృష్టాంతమే లభింపదు. సంహన్యమాన పదార్థములైన ఘటపటాదులు సంహననాసమర్థములు. లోకమునందు జడములైన తంతు (దారము), వీరణ (వట్టివేరు), మృత్తు, కొయ్య మొదలైనవానికి, తంతువాయ (నేతనేయువాడు),

పురుష (వట్టివేశ్యచాప నేయువాడు) కులాల (కుమ్మరి) తక్ష (వడంగి) మొలగు నధిష్ఠానములు లేనివానికి స్వయముగనే పట (వస్త్రము) కట (చాప) ఘట, రథాది రూపములతో సంహన్యమానత్వము లభింపదు ('నహి లోకే జడానాం తంతు వీరణ మృద్ధాద్వాదీనాం కునింద పురుష కులాల తక్షా ద్యనధిష్ఠితానాం స్వయమేవ పట కట ఘట రథాద్యాత్మనా సంహన్యమానతా ఉపలభ్యతే'). కావున, దృష్టాంతము లేక పోవుట వలన, విశేషించి, దృష్టాంతవిరోధము వలన, నిరాత్మకమైన స్కంధవాదము అప్రమాణిక మని భావము.

వార్తి క ము

మహానుభావో భూయానమితి భ్రాంతశ్చ మన్యతే ।

ఆత్మాపలాపకో బౌద్ధః కిమర్థం చరతి వ్రతమ్ ॥ ౧౮

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

క్షణికాత్మపక్షము నంగీకరించునట్టి బౌద్ధుల యవివేకమును ప్రకటించుచు, ఆ మతమునందలి యసామంజస్యమును సూచించుచున్నారు.

భ్రాంతుడు (దృష్టమాత్రప్రత్యయః భ్రాంతః), ఆత్మ సత్త నపలాపించువాడు నగు బౌద్ధుడు, ఏ ప్రయోజనము నాశించి వ్రతమును (వ్రతం పారితోకికం చైత్యవందనాదీత్యర్థః) చేయుచున్నాడు? మఱియు, మహానుభావుడను కావలయునని భావించుచున్నాడా?

కర్త, భోక్త యొక్క నైపుణ్యే, ప్రయోజనము సిద్ధించును. శ్రుణికాత్మవాదమునందు సర్వము శ్రుణికము గాన, కర్త, భోక్త ఒకడు కాడు. కావున, పైతన్యవందనాది ప్రతాచరణము వ్యర్థము ('శ్రుణికాత్మమతే కర్తు ర్భోక్తు శ్చైకస్యాభావాత్ ప్రతాచరణం వ్యర్థమ్'). ఆ కారణము నేత తద్విధాయక శాస్త్రము అతనికి ప్రామాణికము కాదని భావము.

వార్తికము

ప్రత్యభిజ్ఞా యది భ్రాన్తి ర్భోజనాది కథం భవేత్ ।
ఇష్టసాధన మేవైతదన్నం గత దినాన్నవత్ ।
ఇతి నిశ్చిత్త్య బాలోఽపి భోజనాదా ప్రవర్తతే ॥ ౧౯

పీ యా ష వ ర్షి ణి

బాధ్యమతఖండనము చేసి, యిప్పుడు ప్రత్యభిజ్ఞ యందు ప్రతివాదులు చూపునట్టి దోషములను నిరసించుచు ప్రమా రూపత్యమును సాధించుచున్నారు.

ప్రత్యభిజ్ఞ భ్రాంతి యైనచో, భోజనాదికము ఎట్లు జరుగును ? గత దినము భుజించిన యన్నము వలె, పురోవర్తి యైన యీ యన్నము ఇష్టసాధన మని, అనగా, క్షుద్బాధా నివృత్తి సాధన మని నిశ్చయించుకొని, బాలుడు పైతము భోజనాదికమునందు ప్రవర్తించుచున్నాడు.

విశేష వివరణము

ప్రత్యభిజ్ఞ యనగా, స్మృతి, అనుభవముల మిశ్రణము.

పదార్థములను చూచినపుడు అనుకూల, ప్రతికూల సంవేదనలు (ప్రవృత్తి నివృత్తులు) కలుగుట యనుభవ సిద్ధము. ప్రవృత్తి, నివృత్తులు నాకు ఇది యనుకూలము, ఇది ప్రతికూలము నును బుద్ధినిశ్చయములు (ప్రవృత్తినివృత్తి చ మైనైత దనుకూలం ప్రతికూల మితి బుద్ధినిబంధనే). అనుభవింప బడిన పదార్థము తనకు సుఖాపాదకమైనచో అది, యనుకూలముగా ప్రతీత మగును; దుఃఖసంధాయకమైనచో ప్రతికూలముగా తోచును (అనుకూలవేదనీయం సుఖం, ప్రతికూలవేదనీయం దుఃఖమ్). ఏ పదార్థమునైనను, చూచినంతమాత్రమున, సుఖ, దుఃఖజన్యతాజ్ఞానము కలుగదు. ఏ పదార్థమునకు సజాతీయమైన వస్తువు యొక్క పూర్వానుభవము కలుగునో, ఆ వస్తువునందే, చూచినంతమాత్రమున, అకస్మాత్తుగా ప్రవృత్తిగాని, నివృత్తిగాని, కలుగును. కాగా, పూర్వానుభూతమైన సజాతీయత్వలింగము చేత, అనుకూల్య, ప్రాతికూల్యములను ఊహించియే ప్రవృత్తినివృత్తులు కలుగుచున్నవని తప్పనిసరిగా నంగీకరింపవలయును. ('యత్ర సహసా వస్తుసర్వసమాత్రాత్ ప్రవృత్త్యాది దృశ్యతే, తత్ర పూర్వానుభూత సజాతీయత్వేన లింగేన తస్య స్వానుకూలత్వం ప్రతికూలత్వం వా అనుమాయ ప్రవర్తతే నివర్తతే చేత్యంగీకార్యమ్') అత్యంతవ్యవహిత పూర్వోత్తర కాలముల యందు అనుస్మృతముగా నొక అనుసంధాతయైన

అత్మ లేకపోయినచో, ఇది (ఈ ప్రత్యభిజ్ఞ) యెట్లు పొసగును? కావున, క్షణికవాది యొక్క జీవితము గూడ దుర్భరమగును. “విమతోఽయ మోదనో మదిష్టసాధనమ్, ఓదనత్వాత్, గతదివభుక్తాదనవత్” అని యనుమాన ప్రమాణము చేత బాలుడు గూడ, భోజనాదికమునందు ప్రవర్తించుచున్నాడు. కావున, ఆకాలవృద్ధులయందు, ఆగోపపండితులయందు నిస్సంశయముగా ప్రసిద్ధమై యున్న వ్యవహారమార్గము నపలపించు నట్టి బౌద్ధుని, శ్రేయస్కాములైనవారు దూరముగ పరిహరింప నగునని తాత్పర్యము.

వార్తికము

అవకాశప్రదాతృత్వ మాకాశార్థక్రియా యథా ।

తదైవార్థక్రియా పుంసః కర్తృత్వ జ్ఞాతృత్వాదికా ॥ ౨౦

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ప్రత్యభిజ్ఞ, భ్రమ యను అపూపము నివారించబడినది. ఇప్పుడు, స్థాయి యగు వస్తువునకు అర్థక్రియకారిత్వము అనుపపన్న మనియు, ఆత్మ క్షణికమనియు బౌద్ధులు చేయు నట్టి వాదము అవిచారితరమణీయ మని చెప్పుచు, ఆత్మయందు అర్థక్రియకారిత్వమును సాధించుచున్నారు.

అవకాశము నొసగుట ఆకాశము యొక్క యర్థక్రియలు. అవిధముగకే, ఆత్మయొక్క, అర్థక్రియలు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వములే యని భావము.

విశేష వివరణము

ఆకాశమును అవస్తువు అని చెప్పటకు వీలు లేదు. అనావరణరూపమైన అభావము ఆకాశము కాదు. పదార్థముల కదలికకు సాధనమైన మొదటి తత్త్వము ఆకాశము. ఆవరణాభావమాత్రము చేత ఆకాశము అర్థక్రియాకారి కాదని చెప్పజనదు. ఆవరణాభావమాత్రము గూడ అభావరూప మగుట వలన, సాధిస్తానమయియే యుండవలసియుండును. నిరధిస్తానమైన అభావము ఎవరును సంభవము కాదు. ఆవరణాభావము నకు ఏదేని సత్తను అంగీకరించినచో, అది ఆకాశరూపమే యగును. కావున, ఆకాశము అర్థక్రియాకారి యగుట వలన, ఆకాశము ఒక పదార్థరూప తత్త్వమే యని స్పష్టమగును.

ఆ రీతిగనే, ఆత్మకు జ్ఞాతృత్వ, కర్తృత్వములు ప్రసిద్ధములు. కావున, అర్థక్రియాకారి యగుటవలన ఆత్మాస్తిత్వసిద్ధియందు పైన పేర్కొనిన యుక్తిచేత ఆత్మయొక్క స్థాయిత్వము స్పష్టమని భావము.

వార్తికము

సుషుప్తిసమయే హృద్ధ్యా నత్యజ్ఞానసుఖాత్మకః ।

సుఖమస్వాప్న మిత్యేవం ప్రత్యభిజ్ఞాయతే యతః ॥ ౨౦

పీ యూ ష వర్షిణీ

అర్థక్రియాకాలమునందే ఆత్మసత్తను అంగీకరింప నగును; కావున, బాగ్రత్ స్వప్నదశలయందు ఆత్మకు అర్థ

క్రియారూపతాత్పర్యము ఉండనని యంగీకరింతుము. కాని, సుషుప్తియందు అర్థ క్రియలకు ప్రసక్తిలేదు; ఆ కారణముచేత ఆత్మకు అసత్త్వము (సత్తాభావము) ప్రాప్త మగుచున్నదని శంకరాగా, సత్సమయమునందు సైతము ఆత్మాస్తిత్వమును చెప్పుచున్నాడు.

‘సుఖ మస్వాప్నమ్’-సుఖముగా నిద్రించితిని’ యని నిద్రనుండి మేల్కొంచుచున్నాడు స్మరించుచున్నాడు (ప్రత్యభిజ్ఞానుడే). కావున, సుషుప్తికాలమునందు గూడ ఆత్మ సత్య, జ్ఞాన, సుఖస్వరూపుడై యున్నాడని తెలియ నగును.

విశేష వివరణము

‘యోఽహ మస్వాప్నం సోఽహ మిదానీం జాగర్మి’-సుఖముగా నిద్రించిన నేనే ఇప్పుడు మేల్కొంచుచున్నాను’ అను వాక్యము అనుభవద్వయమునందు అనుగతుడై యున్న ఒకే చేతనాత్మను నిర్దేశించుచున్నది. ఇది ప్రత్యభిజ్ఞాస్ఫూరిక వచనము. ప్రత్యభిజ్ఞ యొక్క ప్రామాణ్యము, పూర్వమే సాధింపబడినది. బౌద్ధుడు గూడ ప్రత్యభిజ్ఞను భ్రమ యని చెప్పుటలేదు. వలన, పూర్వోత్తర క్షణములయందు ఒక ద్రష్ట యొక్క సద్భావము నంగీకరించకపోవుట వలన, సాదృశ్యమును గ్రహించువాడు ఉండడు (‘పూర్వోత్తర క్షణయో నేకస్య ద్రష్టుః సద్భావాసంగీకారాత్ సాదృశ్య గ్రాహకాభావాత్’). కావున, బౌద్ధుని ప్రత్యభిజ్ఞాభ్రమ

కూడ సిద్ధింపనేరదు. ప్రత్యభిజ్ఞను భ్రమ యనుట యతని ప్రలాపము మాత్రమే యని భావము.

సునుప్తియందు సుఖానుభవము ఉన్నది. తాదృశ సుఖమును అనుభవించునట్టి యాత్మ సద్రూపుడై యున్నాడు. అనుభవము కలుగుటవలన జ్ఞానస్వరూపుడై యున్నాడు. సుఖసాధనరహితమైన ఆనందము కలదు. కావున, ఆత్మ స్వయముగనే, ఆనందస్వరూపుడు. కావుననే “ఆత్మా సత్య జ్ఞానసుఖాత్మకః” యని వార్తకమునందు ఆత్మ పేర్కొనబడినాడు.

వార్తకము

ప్రత్యభిజ్ఞాయత ఇతి ప్రయోగః కర్మకర్తరి ।

ఆత్మా స్వయంప్రకాశత్వాత్ జానా త్యాత్మాన మాత్మనా॥

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

‘ప్రత్యభిజ్ఞాయతే’ - ‘గుర్తింపబడుచున్నాడు’ అనునది కర్మకర్తరిప్రయోగము. స్వయంప్రకాశుడగుటవలన ఆత్మ, ఆత్మ శేత ఆత్మను తెలిసికొనుచున్నాడు అని భావము.

విశేష వివరణము

క్షణిక విజ్ఞానవాదియైన బౌద్ధుడు ‘ఆత్మ, ప్రత్యభిజ్ఞానము చేత తెలిసికొనబడుచున్నాడు’ అను వచనమును వ్యాకరణ శాస్త్రదృష్టితో ఆక్షేపించును. ఇచట ఆత్మ, కర్మ యగుచున్నాడు. అసగౌ, ఆత్మ, జ్ఞానమునకు విషయ మగు

చున్నాడని యగ్ధము. కావున, ఆత్మ, జ్ఞానస్వరూపుడని గాని, స్వయంప్రకాశస్వరూపుడని గాని, చెప్పటకు నవకాశము లేదు. జ్ఞానమునకు విషయము ఆత్మ యని యంగీకరించి నపుడు, దృశ్యత్వము వచ్చును. తత్కారణముగ అనిత్యత్వదులు వచ్చును గదా? యను శంక సమూలముగా పెకలించి వేయబడుచున్నది. 'ముచ్యతే వత్సః' - దూష బంధవిముక్త మగుచున్నది' అను కర్మకర్తరిప్రయోగము వంటిదే యీ 'ప్రత్యభిజ్ఞాయతే' యను ప్రయోగముగూడ. కావున, 'ఆత్మా ఆత్మనా ఆత్మానం జానాతి' యని చెప్పట చేత ఆత్మ, జ్ఞానవిషయము కాదు. ఆత్మయొక్క స్వయం ప్రకాశత్వమునకు విరోధము లేదని భావము.

వార్తికము

సుషుప్తౌ మాయయా మూఢో జడోఽన్త ఇవ లక్ష్యతే ।

అప్రకాశతయా భాతి స్వప్రకాశతయాఽపి చ ॥ ౨౩

పీ యా ష వ ర్షి ణి

ఇంతవఱకు, తాత్పర్యవర్ణనము ద్వారా ఆత్మయొక్క నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావము ప్రతిపాదించబడినది. ఇపుడు 'రాహుగ్రస్త దివాకరేందుసదృశః' యను శ్లోకము యొక్క యక్షరార్థము వివరింపబడుచున్నది.

మాయామోహగ్రస్తునైవ వ్యక్తి, సుషుప్తియందు ప్రకాశరహితుడై జడనివలె, అంధునివలె గోచరించును, మఱియు, స్వప్రకాశరూపముతోను భాసించును.

విశేష వివరణము

సూర్యచంద్రులు రాహుగ్రస్తులైనట్లు, ఆత్మ, మాయా గ్రసిత మగును. రాహుగ్రస్తులగుటచే సూర్యచంద్రులు ప్రకాశరహితముగ నుండియే, తమకు ఆచ్ఛాదకమైనదానిని ప్రకాశింపజేయుచు తాము గూడ స్వయంప్రకాశులై యుందురు. ఆరీతిగనే, ఆత్మ, స్వావరకమైన మాయాశక్తిని ప్రకాశింపజేయుచు, స్వయంప్రకాశరూపముతో భాసించును.

సుషుప్తియందు జీవుడు జడునివలె, అంధుని వలె నుండు నని చెప్పబడినది. జడత్వ మనగా, అచేతనత్వము; అంధత్వ మనగా, అజ్ఞాతృత్వము. కావున, విషయవిజ్ఞానము లేకపోవుట వలన అప్రకాశరూపముగా భాసించుచు, 'న కింఛి దపేదిషమ్' అని చెప్పును. కావున, విశేషవిజ్ఞానాభావము వలన అప్రకాశరూపముగా ప్రతీత మగును. అపుడు, స్వరూప విజ్ఞానము లోపించదు; 'సుఖ మహ మస్వాప్నమ్' అనెడి ప్రత్యభిజ్ఞానము కలవాడగుటచేత స్వయంప్రకాశరూపముతో గూడ, భాసించును. ('జడత్వ మచేతనత్వమ్, అన్ధత్వ మజ్ఞాతృత్వ మితి ధేదగి. అతో విశేషవిజ్ఞానాభావాత్ అప్రకాశతయా భాభి. స్వరూపవిజ్ఞానస్య విలోపాభావాత్ స్వప్రకాశతగూఢవి న ఆభాతీత్యర్థః').

వార్త క ము

జడాత్మని చ దేహదా సాక్ష దీశో వివిచ్యతే ।

పీ యా ష వ ర్షి ణి

ఇంతవఱకు, జరిగిన గ్రంథము ద్వారా, 'రాహుగ్రస్త' యను స్లోకము యొక్క పూర్వార్థము వివృతము, ఇప్పుడు, ఉత్తరార్థము నందలి మొదటి సాదము యొక్క యర్థము చెప్పబడుచున్నది.

స్వపరవ్యాసారములు తెలియనట్టివి, జడములు నైన దేసేంద్రియ మనోబుద్ధులుందు 'యోహ మద్రాక్షం సోహం జిహ్వామి' - మూచిన నేనీ, ఆస్రాణిండుచున్నాను; శృణోమి - వినుచున్నాను; వచ్చి - మాట్లాడుచున్నాను; మన్యే - తలంచుచున్నాను; జానామి - తెలిసికొనుచున్నాను; గచ్ఛామి - సడచుచున్నాను; తిష్ఠామి - కూర్చుండుచున్నాను; లంఘయామి - ఎగిరి దుముకుచున్నాను అని, సర్వావ భాసకుడుగా ప్రత్యభిజ్ఞాతుడైన ఆత్మ (జీవుడు) సాక్షాత్తుగ నీశ్వరు డని వివేచన చేయబడుచున్నాడు.

వార్తికము

ఏదైవ మోహినీ నామ మాయాశక్తి ర్మహేశ్వరః ।

మోహపోహః ప్రమాత్మాణాం మోక్ష ఇత్యభిధీయతే ॥

పీ యా ష వ ర్షి ణి

ఈవిధముగా ఆత్మయొక్క నిత్య శుద్ధ బుద్ధము క్త లక్షణమైన యీశ్వర స్వభావము అవిద్యచేత ఆవృత మగును; అవిద్యానివృత్తి యైనంతనే, శేదకాభావము వలన విద్యాంసులైన జ్ఞానులకు సంసారబంధము తొలగిపోవును.

ఈ యవిద్యయే మోహినీ మాయాశక్తి; ఆ మోహినీశక్తి చేత మోహితులై బౌద్ధులు వైరాత్యవాదము నాశ్రయించి నారని యుపసంహారము చేయబడుచున్నది.

మోహిని యను పేరు గల మహేశ్వరునియొక్క మామూ శక్తి యిదియే. ప్రమాతలయొక్క (అంతఃకరణావచ్ఛిన్నమైన ఆత్మ, ప్రమాత యనబడును) మోహనివృత్తి (అనివేకము తొలగిపోవుట) మోక్ష మని వ్యవహరింపబడును.

వా ర్షి క ము

అవస్థాత్రయనిర్ముక్తో దోషాదిభి రనావిలః || ౨౫

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

ప్రబోధకాలమునందు ప్రత్యభిజ్ఞాయమానుడైన (స్మర్యమానుడుగున్న) ఆత్మయొక్క స్వరూపము చెప్పబడుచున్నది.

పరమాత్మ జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తిరూపమైన యవస్థాత్రయము లేనివాడు ('అవస్థాత్రయ సాక్షిత్వాదేవ అవస్థాత్రయవర్జితః'); సంకల్ప, కామాది దోషస్పర్శ లేనివాడు ('దేహాదిభి రనావిలః సాక్ష్యసంబంధకృత దోష రహితః అసంగత్వాత్'). "అసంగోహ్యాయం పురుషః", "అసంగో నహి సజ్జణే" ఇత్యాది శ్రుతులు ఆత్మ స్వరూపము సంగవర్జితము అని యుద్ఘోషించుచున్నవి.

వార్తికము

ఇషీత ఇవ సన్మాత్రో న్యగ్రోధకణికోపమః ।

బాహ్యో ద్వాహ్యోదలోన్ముర్త రదలీకందనన్నిభః ॥ ౨౬

పీ యా ష ప ద్వి డి

ఆత్మ, సదా యోగసూపమని, ఇంద్రియగోచరమని చెప్పబడుచున్నది.

ముంజగడ్డి యొక్క అతిసూక్ష్మమైన శలక (గడ్డిపోచ) వలె ('ముంజత్పణపుంబాస్త శ్వలాకా ఇషీకే త్యుచ్యతే') ఆత్మ, సన్మాత్రుడు, వటవృక్షబీజసదృశుడు, అతి బాహ్య దశముల నుండి విడివడిన అరటిదుంపవంటివాడు. అనగా, అన్న ముఝాది కోశముల కతీతముగా జీవుల హృదయాకాశము నందు పరమాత్మ లభించునని భావము.

వార్తికము

నిరంశో నిర్వికారశ్చ నిరాభాసో నిరంజనః ।

పురుషః తేవలః పూర్ణః ప్రోచ్యతే పరమేశ్వరః ॥ ౨౭

పీ యా ష ప ద్వి డి

పూర్వశ్లోకోక్తములైన ఇషీకా, వటబీజ, కదలీకంద దృష్టాంతముల వలన, సావయవత్వ, పరిచ్ఛిన్నత్వ, వికారిత్యాదులు ఆత్మకు కలుగును గదా? యను శంకను పరిహరించుటకై యీ వార్తికము ఆరంభింపబడినది.

అవయవరహితుడు, వికార రహితుడు, నిరాభాసుడు
(జన్యజ్ఞానావిషయః), నిరంజనుడు (నిర్లేపః), పూర్ణుడు
(అపరిచ్ఛిన్నః), కేవలుడు (ఉపాధిసంస్పర్గరహితః) నగు
పురుషుడు (చేతనాత్మా) పరమేశ్వరుడని చెప్పబడును.

వార్తి క ము

వాచో యత్ర నివర్తంతే మనో యత్ర విలీయతే ।

ఏకీభవంతి యత్రైవ భూతాని భువనాని చ ॥ ౨౮

సమస్తాని తత్త్వాని సముద్రే సిన్ధవో యథా ।

క శ్లోక స్తత్ర కో మోహ ఏకత్వ మనుపశ్యతః ॥ ౨౯

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

పై శ్లోకమునందు వర్ణింపబడిన పరమేశ్వరునకు శ్రుతి
ప్రతిపాదితమైన సర్వప్రపంచధర్మ విలక్షణ స్వభావము
విశదీకరింపబడుచున్నది.

ఏ పరతత్త్వమునుండి వేదవాక్కులు నివృత్తములగునో,
ఏ పరమేశ్వరునియందు మనస్సు విలీనమగునో, ఏ పరమాత్మ
యందు సమస్త భూతములు, లోకములు, తత్త్వములు
(తత్త్వాని-జీవాః), వదులు సముద్రములో జేరి కలసిపోయినట్లు
ఏకీభూతము లగుచున్నవో, ఆ పరమాత్మ యందు ఏకత్వాను
భవము పొందువానికి శ్లోకమోహము లేమి యుండును ?

విశేష వివరణము

“యతో వాచో నివర్తంతే, అప్రాప్య మనసా సహ”

(వై. ఉ. ౨-౮

“అత్యే శ్యేవోపాసీతాత్రసేవ్యే సర్వ ఏకం భవన్తి”
(బృ. 3-౪-౨)

“పరేవ్యయే సర్వ ఏకీభవన్తి” (ముం. ఉ. 3-౨-౪)

“యథాఽస్యైవ ప్రజ్ఞాయై సర్వాణి భూతాని ఏకం
భవన్తి తద్వాక్యభాష్యామః” (కా. ఉ. 3-౪)

“అథాస్మిన్ ప్రాణ ఏకైకభా భవతి” (కా. ఉ. 3-౩)

ఇత్యాది శ్రుతులు పరమాత్మ సర్వప్రపంచధర్మ విలక్షణుడని చెప్పుచున్నవి. ఉపాధిపరిత్యాగము చేత జీవులు, బ్రహ్మజ్యైష్ఠికత్వానుభూతిని పొందుదురని నిమోదాహృత శ్రుతి యుద్ధోపించుచున్నది.

“యథా నన్యః స్యందమానా స్సముద్రేఽస్తంగచ్ఛన్తి
నామరూపే విసోయ, తథా విద్వా న్నానురూపాద్విముక్తః
పరాత్పరం పురుష ముపైతి దివ్యమ్” (ముం. ఉ. 3-౨-౪)

ఈవిధముగా ఏకాత్మత్వదర్శనము చేసినవానికి నిజుల బంధనివృత్తి కలుగునని యీ శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

“యస్మిన్ సర్వాణి భూతా న్యాజ్యైర్వాభూ ద్విజానతః ।
తత్ర కో మోహః కః శోకః ఏకత్వ మనుపశ్యతః ॥”

ఈవిధముగా ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత తత్త్వమునే శ్రీసుగేశ్వరులు పైచ నుదహరింపబడిన వార్తికములయందు ప్రతిపాదించిరి.

వార్తి క ము

వాచ్యవాచకరూపత్వాత్ సవికల్పోఽపి సన్నహమ్ ।

దేహాదీనాం వ్యపోహేన సంభవే నిర్వికల్పమ్ ॥

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

సంఘనూపాత్మక ప్రపంచాధిష్ఠానరూపము చేత గాని, లేక ఆ ప్రపంచమునకు ఉపాదానకారణరూపము చేత గాని, తదస్త్యపాణి యగుటవలన గాని, పూర్వోక్త లక్షణములు గలవాడు ఆత్మ యెట్లుగు ? నను శంక పరిహరింపబడుచున్నది.

వాచ్యవాచకరూపత్వము వలన సవికల్పదయ్యనను, దేహాదుపాధులు తొలగిపోవుటవలన నిర్వికల్పమైన 'అహం' (ఆత్మ) యగును.

వార్తి క ము

అనన్వేష భవే ద్విద్వా సనద్రృష్మాతి వేద చేత్ ।

అస్మి బ్రహ్మాతి చే ద్వేద సత్తమేనం తతో విదుః ॥ ౩౦

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

దేహేంద్రియాది తాదాత్మ్యాభిమానము తొలగి పోయినపుడు శేషించి యుండునది యేదియు నుండదు; అపుడు నిర్వికల్పాత్మ యెట్లు సిద్ధించును ? అని యీశంక చేసి, విచారపూర్వకముగ, స్రుతి నిర్వికల్పాత్మసత్తానిర్ధారణము చేయుటవలన అట్లు, ఆశంక చేయుట యుక్తము కాదని చెప్పబడుచున్నది.

బ్రహ్మ లేదని తెలిసికొనిన విద్వాంసుడు (ఉపాసకుడు) అనద్రూపుడే యగును. ('సోఽప్యనన్వేష అవిద్యమాన

ఏవ భవతి, బ్రహ్మణ ఏవాత్మత్వాత్ తస్య నాస్తి త్వే
స్వవ్యైవ నాస్తిత్వాపాతాదిత్యర్థః').

బ్రహ్మస్త్వము తెలిసినవానిని సద్రూపుడని విద్వాంసులు
భావించుదురు.

ఈ వార్తికము శైత్తిరీయశ్రుతి (౧-౬) తాత్పర్య
బోధక మని తెలియనగును. ఈవిధముగ సిగ్లోకమునందు
ఆత్మ, సద్రూపమని శ్రుతియుక్త్యనుభవపురఃసరముగ
ప్రతిపాదించబడినది.

వార్తికము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే ।

ప్రబంధే మానసోల్లాసే షష్ఠోల్లాసస్య సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి

షష్ఠోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.



బాల్యాదిష్వపి జాగ్రదాదిషు తథా సర్వాస్వవస్థాస్వపి
వ్యావృత్తానస్వనువర్తమాన మహా మిత్యస్త సుస్విరస్తం సదా।
స్వాత్మానం ప్రకటికరోతి భజతాం యో ముద్రయా భద్రయా
తస్మై శ్రీ గురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీ దక్షిణామూర్తయే॥౩

పీ యూ ష వ వ ర్షి జీ

ఇప్పుడు, ముంజత్యణమునుండి సన్నని గడ్డిపోచను వేటు
చేసినట్లు, దేశాదులనుండి వేటు చేసి, సచ్చిదానందరూపమైన
ప్రత్యగాత్మను ప్రవర్పించి, గురు, ఈశ్వర ప్రసాద లభ్య
మైన పరమేశ్వరాభేదమును ప్రదర్పించుచు శ్రీ శంకర
భగవత్పాదులు 'బాల్యాదిష్వపి' యను శ్లోకము నారంభించు
చున్నారు.

పరస్పరము వ్యావృత్తిములైన, అనగా, ఒకటి
యున్నప్పుడు మఱియొకటి లేని బాల్య, కౌమార, యశావన,
వార్ధక దశల యందును, జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తి,
మూర్ఛా, జన్మ, జరా, మరణరూపములైన దశలయందును,
మఱియు దర్శన, శ్రవణాది రూపములు, కర్మత్వ,
భోక్తృత్వాదిరూపములు నయిన అవాంతర దశ లన్నింటి
యందును 'అహం' అనునట్టి యంతస్సుఖరణము నిరంతరము
అనుగత్తమై యుండును. అసత్య, జడ, అఘానంస (దుఃఖ)
రూపములు, పరస్పర వ్యావర్తకములు నయిన సర్వ దశల
యందు నిద్రయందు స్వప్నమును జూచిన నేనే యిప్పుడు
మేల్కొంచుచున్నాను ('యోఽహం సుప్తౌ స్వప్న మద్రాక్షం,

సోఽహ మిదానీం జాగర్త్రి) అనియు జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తిరూపమైన అవస్థాత్రయమునందు బాలుడనైన నేనే యువకుడ నయితిని, యువావస్థ ననుభవించిన యీ నేనే యిపుడు వృద్ధుడనై యున్నాను (యోహం యువా చాభూవమ్, సోఽహ మిదానీం పృథ్వీస్మి) అని బాల్య, యౌవనాది దశలయందును సద్రూపముతో ననుగతుడై యనుభవించుచున్నాడు. ఆరితిగనే, ద్రవ్యగా, పరస్పరము వ్యావర్తములు, అభిమతములయిన చతురాదీంద్రియముల యందు, స్వయముగ తత్సకల సాక్షిరూపముతో చిద్రూపుడు సదా అనుగతుడై యనుభూయమాను డగుచుండును. అట్లే, పరస్పర వ్యావర్తమానములు, ప్రియములు నగున అభిమత విత్త, పుత్ర, శరీరాదులయందును, సదా ప్రీతివిషయమున సర్వశేషిగను, నిరతిశయమైన ప్రీతికి విషయముగను ఆనంద రూపముతో అనుగతుడై యనుభూయమాను డగుచుండును. ఆవిధముగనే, 'అహం' అను బుద్ధికి విషయమై పరస్పరము వ్యావర్తములు, ఆత్మధర్మముతో నభిమతము లయిన జేహది భోక్తృంతముల యందు స్వయముగ నహంబుద్ధి వ్యభిచరించక, సదా అమన్యూతమై అనుభూయమాన మగు చుండును. అట్లు కాగా, సద్రూపత్వమును, చిద్రూపత్వమును ఆనందరూపముతో ప్రియత్వమును, అహంబుద్ధివిషయముగా ప్రత్యక్షమును ఎన్నడు వీడడు. అతడే 'త్వం' పద లక్ష్యాగ్ర మని భావము.

“తం వా నీత మాత్మా సం జాగ్రత్యస్వప్న మనుషుప్తం
స్వప్నీజాగ్రత మనుషుప్తం సుషుప్తేజాగ్రత మస్వప్నం
తురీయేజాగ్రత మస్వప్న మనుషుప్త మవ్యభిచారిణం
నిత్యానంద సదైకరసం సేవ్య చక్షుషో ద్రష్టా శ్రోతస్య
ద్రష్టా వాచోద్రష్టా మనసోద్రష్టా సర్వస్య ద్రష్టా ।”

యనుచు నృసింహా త్తరతాపనీయోషనిషత్తు ఈ యగ్గమునే
చెప్పుచున్నది.

శరీరాదుల మధ్య అహంబుద్ధి విషయరూపముతో సర్వ
కాలములయందును సద్రూపముగను, ప్రియరూపముతోను
సదా భాసించునట్టి ప్రత్యగాత్మను నీ పరమేశ్వరుడు స్వాత్మగా
అనగా “సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” (తై. ఉ. ౨-౧),
“విజ్ఞానమూనందం బ్రహ్మ” (బృ. ఉ. ౩-౧-౨౦) ఇత్యాది
శ్రుతులయందు సచ్చిదానందాత్మరుడగు, త్రివిధ (దేశ,
కాల, వస్తు) పరిచ్ఛేదమందుడుగ ప్రసిద్ధుడైన పరమేశ్వరుని
స్వరూపమును, బ్రహ్మభిన్నమైన ప్రత్యగాత్మను (కర్తృ
భోక్తృరూపముగ ప్రశించుచునుడు కానట్టి స్వాత్మను)
కళ్యాణప్రదమైన చిన్మూర్తితో స్వభర్తులకు ప్రకటించు
నట్టివాడు, శ్రీ గురుమూర్తియు నగు శ్రీ దక్షిణామూర్తికి
నమస్కారము.

శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత
మా న సోల్లా సః
సప్త మోల్లా సః

అవతారిక

(శ్రీ) సురేశ్వరులు 'బాల్యాదిష్వపి బాగ్రదాదిషు' అను
శ్లోకార్థమును ప్రతిపాదించుటకై తమ వార్తికగ్రంథము
నారంభించుచున్నారు.

వార్తికము

ప్రత్యభిజ్ఞాబలా దాత్మా స్థాయీ నిర్ధార్యతే యది ।
కా నామ ప్రత్యభిజ్ఞైషా రిం వా తస్యాః ప్రయోజనమ్ ॥ ౧

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ప్రత్యభిజ్ఞాబలము వలన ఆత్మకు స్థాయిత్వము చెప్ప
బడినది గదా! ఇప్పుడు ప్రత్యభిజ్ఞ యొక్క ప్రామాణికత
యిగాక్షేపింపబడుచున్నది.

ప్రత్యభిజ్ఞాబలము చేత ఆత్మయొక్క స్థాయిత్వము
నిర్ధారించబడినచో, ప్రత్యభిజ్ఞ యనగా నేమి? దానికి
ప్రయోజన నేమి?

వార్తికము

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణేషు ప్రత్యభిజ్ఞా పర్యతే ।
కథం తస్యాః ప్రమాణత్వ మితి వృత్తన్ ప్రబోధ్యతే ॥ ౨

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ప్రత్యేకాది ప్రమాణములయందు ప్రత్యభిజ్ఞ ఒక ప్రమాణముగా చెప్పబడలేదు. అట్టి ప్రత్యభిజ్ఞకు ప్రమాణత్వము చెప్పట యెట్లు సంగత మగునని ప్రశ్నింపగా, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

విశేష వివరణము

ఇంద్రియాగ్ర సన్నికర్షమాత్రముచేత జనించు జ్ఞాన విశేషము ప్రత్యక్షము ('ఇన్ద్రియాగ్ర సన్నికర్షమాత్రజన్య జ్ఞానవిశేషః ప్రత్యక్షమ్'). ప్రత్యభిజ్ఞ యట్టిది కాదు. ఏలన, ప్రత్యభిజ్ఞ సంస్కారమునకు గూడ కారణము. కావున, ప్రత్యక్ష ప్రమాణము ప్రత్యభిజ్ఞ కాదు. అనుమానాది ప్రమాణముల యందు అగ్రసన్నికర్ష గూడ కారణ మగుట వలన ప్రత్యభిజ్ఞకు ప్రసక్తియే లేదు. ('అనుమానాదిష్వస్యాః ప్రసంగ ఏవ నాస్తి, అగ్రసంప్రయోగస్యాపి కారణత్వాత్'). ప్రత్యభిజ్ఞ స్వతంత్రమైన ప్రమాణాంతరము కూడ కాదు. కావున, ప్రత్యభిజ్ఞ ఆత్మయొక్క స్థాయిత్వమును చెప్పటకు ప్రమాణము కాదని యాక్షేపము రాగా, శ్రీశంకర భగవద్పాదులు తత్సమాధానముగా 'బాల్యాదిష్వపి జాగ్రదాదిషు' అను శ్లోకమును శ్రీదక్షిణామూర్తిస్తోత్ర వ్యాజముతో నారంభించినారు.

వార్తికము

భాతస్య కన్యచిత్సార్వం భానమానస్య సాంప్రతమ్ ।

సోఽయ మిత్యనుసన్ధానం ప్రత్యభిజ్ఞాన ముచ్యతే ॥ 3

పీ యా ష వ స్తి డి

పూర్వము ప్రతీతమైన, ఇప్పుడు ప్రతీత మగుచున్న యొకానొకని యొక్క 'అతడే యితడు' అనెడి అనుసంధానము ప్రత్యభిజ్ఞాన మని చెప్పబడును.

విశేష వివరణము

'కా నామ ప్రత్యభిజ్ఞా?' అనునది ప్రశ్నయే? లేక ఆశ్చర్యమా? అను విషయము ప్రతివాదిని యడుగవలసి యున్నది. అది ప్రశ్న యైనచో, దానికి సమాధానమిది- పూర్వము ఒకానొకప్పుడు ఒక పదార్థము అవగతమై, ఇప్పుడు అవగమ్యమానమగుచున్న పదార్థమును జూచి 'సోఽయం' 'అతడే యితడు' అని సామాన్యకరణ్యముతో గలిగెడి అనుసంధానము ప్రత్యభిజ్ఞానమనబడును. పూర్వోత్తర దేశకాల వైశిష్ట్యంశమును పరిత్యజించుట వలన అనుగత మగునట్టి వస్తువిశేష మాత్రము యొక్క అనుసంధానము ప్రత్యభిజ్ఞాన మని భావము.

వార్తికము

తద్దేశకాలాకారాదీ నవధూయానుషంగికాన్ ।

యథైకం వస్త్యనుసూతం ప్రత్యభిజ్ఞాన మాత్మనః ॥ 4

పీ యూ ష వ ర్షిణి

సాధారణముగ బాహ్యార్థ గోచరమైన ప్రత్యభిజ్ఞ సనువదించి, దానిని ఆత్మయందు ప్రదర్శించుచున్నారు.

ఆనుషంగికములైన (అనుహజమైన) ఆ యా దేశకాల ఆకారాదులయందు ('ఆకారః అవయవసంస్థానవిశేషః') ఒక వస్తువు అనుస్యూతముగ నున్న, యా వస్తువే యవగత మగుచుండును. అదేవిధముగ, ఆత్మయొక్క ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగును.

విశేష వివరణము

ఏదేని సంబంధము వలన కలుగు గుణాదులు ఆనుషంగికము లనబడును. ఆనుషంగికములు అస్వాభావికములు. మార్పుటకు నీలు పడినది స్వభావ మనబడును. అరుణిమ యెన్నడు ధవళము కాదు. దేశకాలాదులు తాదృశములు కావు. అవి పరివర్తనశీలములై యుండును. కావున, దేశ, కాల ఆకారాదులు ఆనుషంగికము లని చెప్పబడినది. దేశ, కాల, అవయవసంస్థానాదులు పరిణామము చెందినను, తదాశ్రయులైన వ్యక్తి పరిణామము నొందడు. అప్పుడు 'సోఽయం' అను ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగును. ఉపాధులయందు పరివర్తనము గోచరింప వచ్చును గాని, తద్గత సచ్చిద్రూపాత్మ పరిణామము నొందడు గాన, ఆత్మయొక్క ప్రత్యభిజ్ఞ కలుగును. 'సోఽహం' అనెడి భావము అనుభవగమ్య మగును.

వార్తి క ము

మాయానుషంగసంజాత కించిత్జ్ఞత్వా ద్యపోహనాత్ ।
సర్వజ్ఞత్వాది విజ్ఞానం ప్రత్యభిజ్ఞాన మాత్మనః ॥ ౩

పీ యా స వ స్మి తీ

దౌర్వాంతికమైన ఆత్మప్రత్యభిజ్ఞానము యొక్క
ఉపపాదనము చేయబడుచున్నది.

మాయాసంబధముచేత గలిగిన అల్పజ్ఞత్వాదులు
నివృత్తములు కాగా, ఆత్మయొక్క సర్వజ్ఞత్వాది
సాక్షాత్కారము (విజ్ఞానము) ప్రత్యభిజ్ఞాన వ్యపదేశ్యము.

విశేష వివరణము

పదముల యర్థము పరిశోధనదశలో అన్యత, జడ,
పరిచ్ఛిన్న, అనాత్మల కంటె, తద్దగ్ధముల కంటెను విలక్షణము,
అపరిచ్ఛిన్నము నయిన జ్ఞానముగ తేలియబడును.
వాక్యార్థజ్ఞానకాలమునందు మాయ వలన, తత్కార్య
అభ్యాసరూప కారణము వలన జనించునట్టి అధ్యస్తాంశము
అయిన అల్పజ్ఞత్వ, అల్పశక్తిమత్త్వాదులను తొలగించు
కొనుట ద్వారా సర్వజ్ఞత్వ, అనంత ఆనందత్వాదుల
సాక్షాత్కారము కలుగును. పూర్వానుభూత పరమేశ్వరుడు
అపరిచ్ఛిన్నుడు, అనంత ఆనందస్వరూపుడు నయినను,
దృశ్యత్వ, పరోక్షత్వ భ్రాంతిసహితుడై యున్నాడు. అదేరితిగ
ప్రస్తుతము అనుభూయమాన మగుచున్న వైతన్యమునకు

ద్రష్టృత్వ, ప్రత్యక్షత్వములున్నను, వ్యాపకత్వాదులు లేవు. కావున, ఇరువురియందు గల విశేషణములను తొలగించినపుడు పరమేశ్వరత్వ స్వాత్మాత్కారము కలుగును. కావున, సత్య, జ్ఞాన, ఆనంద, అనంతస్వరూపము యొక్క అపరోక్షానుభవమే ఆత్మయొక్క- ప్రత్యభిజ్ఞానము (అపరిచ్ఛిన్న జ్ఞానానంతా నందరూప స్వాత్మాత్కారః ఆత్మనః ప్రత్యభిజ్ఞాన మిత్యర్థః).

వార్త క ము

పూర్వజన్మానుభూతార్థస్మరణా స్మృగణాబకః
జననీ స్తన్యపానాయ స్వయమేవ ప్రవర్తతే ॥ ౬

పీ యూ ష వర్షిణి

ప్రశ్నకు ప్రత్యుత్తరము చెప్పి, “ప్రత్యభిజ్ఞా యది భ్రాత్రి భోజనాది కథం భవేత్” ? అను వచనముచేత నాక్షేపము పూర్వమే పరిహరింపబడినదను భావముతో నిపుడు ఆత్మ యొక్క- స్థాయిత్వమును సాధించుచున్నారు.

పూర్వజన్మయందు అనుభవించిన విషయములను స్మరించి తల్లియొక్క- స్తన్యమును ద్రావుటకై లేడిపిల్ల స్వయగనే ప్రవర్తించును.

విశేష వివరణము

ఒకడు ఒక కార్యమునందు ప్రవర్తించుట యనిన, ఆ కార్యము అతనికి అభిమతము, సుఖాపాదక మని యర్థము. పూర్వజన్మయందు స్తన్యపానము అభీష్టసుఖసాధనమైనది

గాన, ఈ జన్మయందును తత్స్మరణ వలన పుట్టినవెంటనే, మృగశాబకమునకు స్తన్యపానప్రవృత్తి అన్యాయేషా రహితముగనే కలుగుచున్నది. అట్లు కానిచో, తల్లివెంట పరుగెత్తుటయందుగూడ ప్రవర్తించియుండెడిది.

అట్లు కాగా, స్మృతివలన, బాగ్రదాది దశలు, బాల్యాద్యవస్థలు పరిణమించినను, ఆత్మ అపరిణామి, శాశ్వతుడు అని అనుభూయమాను డగును. అటులనే, కర్మ పరిపాకము వలన దేవ, మానవ, తిర్యగాది అనేక దేహముల యందు ప్రవేశించినను, ఆత్మ పరిణామము లేకయే యుండును. జనించుచున్న దేహములయందు అజాయమానుడని, మరణ స్వభావము గల శరీరములయందు అమరణదర్మియునగు నాత్మ నిత్యుడు, ఏకరస స్వరూపుడు అని స్పష్టమగుచున్నది. అట్లు కానిచో, అనేక శరీరములలో అనుభవింపబడిన పదార్థముల స్మృతియే యుపపన్నము కాదు ('తథాచబాల్యాది స్థావిరాస్తం విపరిణమనూజేఽపి దేహే యథా ఆత్మా న విపరిమాణో భీన్నాస్వవస్థాసు అభిన్నః, తథా దేవ తిర్యగ్మనుష్యాదిక్రమ భావ్యనేకశరీరేషు జాయమానేషు అజాయమానో మ్రియమాణేషు అమ్రియమాణ ఏవ ఆత్మేతి తస్య సిద్ధా నిత్యతేత్యభిపాయః').

వార్తికము

తస్మాన్నిశ్చయతే స్థాయీ త్యాత్మా దేహంతరేష్వపి ।
స్మృతిం వినా న ఘటతే స్తన్యపానం శిశో ర్యతః ॥ ౩

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

ఆత్మగమోక్క- ఫ్థాయిత్వోపవాదనము ఉపసంహరింపబడుచున్నది.

స్మరణము లేక, శిశువు స్తన్యపానము చేయుట సంభవించదు. కావున, దేశాంతరములయందు సైతము ఆత్మ, స్థాయిత్వము కలిగియుండు నని నిశ్చయము కలుగుచున్నది.

విశేష వివరణము

పూర్వము అనుభూతమైన విషయసంస్కారము (వాసన) వలన, అనుభూతమైన సజాతీయ వస్తుదర్శనము నందు జీవుడు పూర్వము అనుభవించిన విషయమును స్మరించును; అట్లు స్మరించి, దృశ్యమాన విషయమునందు గూడ, తజ్జాతీయ లింగముచేత దీనియందు గూడ, తాదృశ స్వభావత్వము కల్పించును; అట్లు కల్పించి, జీవుడు (పుమాన్) లెండు పదార్థములు యనుభవకాలమునందు అనపాయమైన (వీడని) ఒక యూత్మను గుర్తించును. ఇట్లు అగుట వలన, ప్రత్యభిజ్ఞ ప్రమాణమే యని తెలియనగును. ఈ ప్రత్యభిజ్ఞానము ప్రత్యక్ష ప్రమాణాంతర్గత మని తెలియవలయును. ప్రత్యక్షము దర్శన, స్పర్శన, శ్రవణాది భేదముతో సామగ్రీ భేదము కలిగినవాని నన్నిటిని స్వీకరించును. ఇంతమాత్రము చేత ప్రమాణముయొక్క- బాతినే మార్పుట నిష్ప్రయోజనము. ఇంద్రియార్థ సంనికర్షతోబాటు స్మృతి కూడ, పని

చేసిన, ప్రత్యభిజ్ఞ యువయించును. దోష సంస్కారసహితమైన
యింద్రియసన్నికర్షజన్యమైన భ్రాంతిజ్ఞానము అప్రత్యక్షమని
భావింపరాదు. కావున, ప్రత్యభిజ్ఞానము ప్రత్యక్షప్రమాణ
మని స్పష్టమగుచున్నది. ('నహి దోషసంస్కారసహిత
సంప్రయోగజన్యం భ్రాంతిజ్ఞాన మప్రత్యక్షం భవతి, తస్మాత్
ప్రత్యభిజ్ఞానం ప్రత్యక్షం ప్రమాణమితి స్థితమ్').

ఈ ప్రత్యభిజ్ఞానిషయమును మహాకవి కాళిదాసు
ఆలోచనామృతమైన శ్లోకము ద్వారా నభివ్యంజితము
చేయుట గమనార్హము.

“రమ్యాణి వీక్ష్య మాధురాంశ్చ నిశమ్య శబ్దాన్
పద్యత్సుకో భవతి యత్సుతోఽపి జన్తుః ।
తచ్ఛేతసా స్మరతి నూన మబోధపూర్వం
భావస్థిరాణి జననాంతర సాహృదాని ॥”

మహాకవి కాళిదాసు ప్రత్యభిజ్ఞాదర్శనమును రామణీయక
ముగా నభివ్యంజితము చేయుట స్మరింపదగినది.

వార్తికము

పూర్వత్రానుభవే కాలే స్మృతికాలే పరత్ర సన్ ।

అత్మా సంస్కారరూపేణ స్మరత్యర్థం స్వనిష్ఠితమ్ ॥ ౮

పీ యా ష ప ర్తి డి

పూర్వప్రతిపాదితమైన యర్థమునే విశదీకరించు
చున్నారు. మొదట, అనుభవకాలమునందును, తరువాత

స్మృతికాలమునందును ఉభయకాలములయందు ఉన్నవాడై ఆత్మ, సంస్కారరూపముతో తనలోనున్న (స్వగతమైన) విషయమును స్మరించును.

విశేష వివరణము

అనుభవించినవాడు, స్మరించినవాడును ఆత్మయే. దీని వలన ఆత్మయొక్క- అనినాశిత్వము (స్థాయిత్వము) సిద్ధించుచున్నది. అనుభవంపబడిన పదార్థము నివృత్తమయిసపుడు, ఆత్మయందు అవ్యక్తముగా నున్న విషయజ్ఞానమే సంస్కారమనబడును. సాధారణముగా సంస్కారములు అంతఃకరణ నిష్ఠములై యుండును. కాని, యిచట అభేదదృష్టితో సాక్షినిష్ఠములని చెప్పబడినవని గ్రహింపవలయును. అంతఃకరణము మానూకార్యము. మానూశక్తి పరమేశ్వరాభిన్నయే కదా! అందువలన సంస్కారములు (వాసనలు) సాక్షినిష్ఠములుగా చెప్పబడినవి.

వార్తీకము

ప్రత్యభిజ్ఞేతి భావానాం స్మృతిశ్చ దభిధీయతే ||

ఆత్మస్థైర్యే ప్రమాదతద్విం స్మృతిశ్చ ప్రాప్నుయా

త్కథమ్ || ౯

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

‘స్మృతీ’ యను స్థలమున, యథాన్రతార్థమును గ్రహించి, శ్రుతివాది మరల యెదురు నిల్చుచున్నాడు.

భావముల స్మరణము ప్రత్యభిజ్ఞయని చెప్పినచో, స్మృతి, ఆత్మస్థాయిత్వమునందు ఏవిధముగా ప్రామాణ్యమును పొందును? స్మృతి, ప్రమాణము కాకపోవుట సర్వవాది సంమతము కదా!

వార్తికము

స్మృతౌ ప్రకాశో నార్థస్య నచాప్యర్థస్య నిశ్చయః ।

నచాప్యర్థానుభవయో రంగుల్యోరివ సంభవేత్ ॥ ౧౦

పీ యా ష ప ర్షి టి

స్మృతియొక్క అప్రామాణ్యమును పూర్వపక్షియే సాధించుచున్నాడు.

స్మృతియందు విషయజ్ఞానము లేదు (విషయానుభవములేదు), మతియు విషయనిశ్చయము గూడ లేదు. రెండు వ్రేళ్ళు ఏకకాలమున అనుభూయమానము లయినట్లు పదార్థానుభవములు ఏకకాలమున ప్రతీయమానములు కావు.

విశేష వివరణము

స్మృతి, ప్రత్యక్ష ప్రమాణము కాదు. ఏలన, స్మృతి యందు విషయము యథావస్థిత స్వరూపముతో భాసింపదు. అనుమానప్రమాణాంతర్గతము కూడ కాదు. ఏలన, స్మృతి కాలమునందు విషయసజ్జా నిశ్చయము లేదు. సమీపము నందలి 'నచాప్యర్థానుభవయోః' అను పాతమునకు బదులు,

‘సచ్చార్థానుభవస్య వా’ అను పాఠము లభించిన, ఉత్తరార్థము సుసంగత మగును. పూర్వము అనుభూతమైన విషయానుభవము నష్ట మగుట వలన స్మృతియందు దానికి ప్రకాశము లేదని భావము. కనుకనే చెంటికిని ప్రకాశము సంభవించదు. (‘పూర్వానుభూతార్థానుభవస్య వా న చ స్మృతౌ ప్రకాశః, తస్య నష్టత్వాదితి తస్మాద్ధః. అత ఏవ నోభమోరపి ప్రకాశః సంభవేత్’).

వార్తి క ము

నానుభూతివిశిష్టస్య పదార్థస్య దండివత్ ।

సర్వత్రాప్యేవ మిత్యేవం ప్రసంగాదితి చే చ్చౌఱు॥ ౧౦

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

అయినను, అన్యతరవిశిష్టమైనదానికి అన్యతర స్మృతి యందు ప్రకాశము కలుగపచ్చునని యాశంకించుకొని, అతి ప్రసంగ మగుట వలన, అనియుద్ధృట మని చెప్పబడుచున్నది.

మఱియు, దండమును ధరించిన యతివలె జ్ఞానవిశిష్టమైన పదార్థమునకు అనుభవము లేదు. ఈ విధముగనే, అన్నిటి యందును, అసగౌ స్మృతిహీనమునందును, ఇదేవిధమైన ప్రసంగము ప్రసంగ మగుటవలన, ఏతచ్ఛంకానివృత్తి యగునని యుచున్నది, తస్మాద్విధానము నినుము.

పై వర్ణకము నందలి ‘దాపి’ అను స్థలమునందలి ‘చ’ కారము వలన, పదార్థవిశిష్టమైన యనుభూతి గ్రహింపబడును.

అనగా, పదమువలన పదార్థస్మృతియందు గూడ అనుభవ విశిష్టమైన యర్థము ప్రస్తుత మగునని భావము ('చకారాత్ పదార్థవిశిష్టానుభూతి ర్నవ్యూహే, పదాత్ పదార్థస్మృతావపి అనుభవవిశిష్టార్థ ప్రకాశప్రసంగ ఇత్యర్థః).

దండవిశిష్టమైన యతివలె జ్ఞానవిశిష్టమైన పదార్థజ్ఞానము గూడ స్మృతియందు లేదు. కావున స్మృతి, ప్రమాణమని యంగీకరించుటకు నీలు లేదని పూర్వపక్షి యొక్క కథనము. ప్రతివాది చూపుచున్న దోషములను పరిహరించుచు, స్మృతి ప్రామాణ్యమును స్పష్టము చేయుచున్నారు.

వార్తికము

ప్రాక్తనానుభవే నష్టే తదవష్టంభసంభవాత్ ।

సంస్కారసంజ్ఞాత్ సామర్థ్యాత్ పౌరుషా

జ్ఞాయతే స్మృతిః ॥ ౧౨

పీ యా ష ప ర్ష ణి

అద్వైతవేదాంతమునందు మేము స్మృతిని ప్రమాణమని చెప్పము; స్మృతి యొక్క అన్యథానుపపత్తిని ఆత్మయొక్క స్థాయిత్వమునకు ప్రమాణమని యంగీకరింతుము. కావున, ప్రతివాది చూపిన దోషములు వేదాంతశాస్త్రము నందు లేవనుచు స్మృతియొక్క యుత్పత్తిసామగ్రిని ప్రదర్శించుచున్నారు.

పూర్వము ఎప్పుడో కలిగిన యనుభవము ప్రాక్తనానుభవము. అట్టి ప్రాక్తనానుభవము వశించగా, తదాశ్రయము

నందు ఉండునట్టి ('తదవప్తంభః స్రాక్తనానుభవాశ్రయః తస్మిన్ సంభవో యస్య తత్ తథా') సంస్కార మను పేరు గల సామగ్రి వలన, అనగా సమగ్రభావమైన యసాధారణ కారణము వలన, పురుషాధిష్ఠితమైన, అనగా చైతన్య ప్రధానుడు, ప్రపూతయు నగు నీశ్వరునిచే నధిష్ఠితమైన ('పౌరుషాత్ పురుషేణ చైతన్యప్రదానేన ప్రమాతేశ్వరేణ చాధిష్ఠితాదిశ్చేతత్') సామగ్రివలన స్మృతి యుదయంచును.

వార్తి క ము

ఆవేద్యానుభవే నష్టే తదీయం విషయం ప్రతి ।

అనుభావర మాత్మానం బోధయ త్యనపాయినమ్ ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఈవిధముగా నున్మృషించిన స్మృతి చేయునట్టి పని వివరింపబడుచున్నది.

ఈవిధముగా చక్క-గా వేదనీయమైన జ్ఞానముయొక్క యనుభవము నష్టము కాగా, ఆ జ్ఞానమునకు సంబంధించిన విషయమును అనుభవించినవాడు, నిత్యుడును అయిన ఆ గూత్మను స్మృతి జ్ఞప్తికి తెచ్చును.

విశేష వివరణము

పూర్వానుభవము వలన కలిగిన సంస్కారముతో పూర్వానుభావ విషయమును స్మరించుచు, ఇప్పటి విషయానుభవము కలిగిన పెంటనీ, పురుషుడు (ఆత్మా), పూర్వము

గజ, నర, తురగ సంకులమైన రాజ్యసంఖ్యము ననుభవించిన
యో నేనే, యివుడు హిమగిరిగుహ పరిసరములయందు
పడుచున్న మందాకినీ ఘోషను శ్రోత్రపేయముగా
ననుభవించుచున్నా నని, ఆత్మను స్మరింపజేయును. ఈరీతిగనే
జన్మాంతరీయ విషయమును గూడ స్మరించుచు, జీవుడు
జన్మాంతరీయమైన ఆత్మను స్మరించును (గుర్తించును).
ప్రత్యభిజ్ఞానము స్మృతి వలన కలుగుట చేత, స్మృతియే
ప్రత్యభిజ్ఞ యని చెప్పబడినదని భావము (స్మృతిద్వారత్వాత్
ప్రత్యభిజ్ఞానస్య స్మృతిరేవ ప్రత్యభిజ్ఞే త్యభిహితమితి భావః).
ఈవిధముగా, ఆత్మప్రత్యభిజ్ఞానము ఆత్మయొక్క స్థాయిత్వ
మును స్పష్టము చేయును.

వార్తికము

విషయే చ ప్రముషితే నష్టే చానుభవే సతి ।

స్వవిశ్రాంతం స్మరత్యర్థం దేవోఽప్రముషిత స్సదా॥ ౧౪

పీ యా ష వ ర్తి ణి

వేద్య, వేదనములు (జ్ఞేయ, జ్ఞానములు) నిపృత్తము
లయినను, వేదిత (జ్ఞాత) యొక్క- వ్యాప్తుత్తి కలుగదు
గాన, జ్ఞాత యగు నాత్మ, నిత్యుడని చెప్పబడుచున్నది.

విషయము దూరము కాగా, సుఖీయము అనుభవము
విలీనము కాగా, సదా అప్రముషితుడైన (అంతర్నిత్యుడుకాని)
దేవుడు- స్వయంప్రకాశుడైన యాత్మ, తనయందు సంస్థాన

రూపముతో విలీనమై యున్న అర్థమును (విషయమును) స్మరించును ('ప్రముషిషే నష్టే స్వవిశ్రాంతం స్వాత్మని సంస్కారరూపేణ విలీన మిత్యర్థః. దేవ ఆత్మా అప్రముషితో ఽనస్తస్త్వితః').

వా ర్షి క ము

ప్రమోషణం ప్రమాతృణాం మాయయా తమసా కృతమ్ ।
మాయా విద్యే ప్రభో శృక్తి భానో శ్చాయాప్రభోపమే॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

సుమప్తి, ప్రశయములయందు ఆత్మకు ప్రమోషణము (అంతర్ధానము) సంభవించుచుండగా ఆత్మ, సదా అప్రముషితుడని యెట్లు చెప్పుదు ? రను శంకకు సమాధానము చెప్ప బడుచున్నది.

తమోగుణప్రధానమైన మాయచేత ప్రమాతల యొక్క ప్రమోషణము కల్పింపబడినది. సూర్యచ్ఛాయ, ప్రభలవలె, మాయ, విద్య-యీ రెండును, ఈశ్వరుని యొక్క శక్తులు, అనగా సామర్థ్యములని భావము.

విశేష వివరణము

తమోగుణప్రధాన్యము వలన, మాయ ఆవరకమై యుండును. కావున ఆత్మయొక్క ప్రమోషణము (అంతర్ధానము) మాయకము గాని, పారసూర్థికము కాదు. అదియు, ఆకార విశేషము యొక్క అనవభాసము మాత్రమే గాని, స్వరూప

నాశము మాత్రము కాదు. సుషుప్తియందు గూడ, ఆత్మ అచేతనుడుకాడు. సుషుప్తియందు ఆత్మ, తనను ఏ రూపములో నైనను వ్యక్తము చేసికొనడు. అయినను, స్వయంప్రకాశము, స్వవిషయకమైన వైతన్యము అపుడు గూడ ఆత్మకు నుండనే యుండును. అవిద్య, తత్కార్యములైన బుద్ధ్యాది యుపాధుల యవివేకము వలన, ఆ యుపాధులు స్వకారణమునందు లీనమయినపుడు ఆత్మ గూడ ప్రళీనమైనట్లు, నష్టమైనట్లు భ్రాంతి కలుగును ('తస్మాదవిద్యా తత్కార్యోపాధ్యవివేకాదుపాధిషు ప్రలీయమానేషు ఆత్మాచిపి ప్రలీనో నష్ట ఇతి భవ ఇత్యర్థః').

పరమేశ్వరుని శక్తి, అనాది భావరూపమైన మాయ, పరమాత్మయందు స్వరూపము నాచ్ఛాదించుట తొలగించుటకు వీలులేనిదై అనాదికాలమునుండి, అజ్ఞానాంధకారమును కలుగజేయుచున్నది. ఆ మాయ, సమూలముగ తొలగిపోవుట యెట్లు సంభవము? మోక్షము ఎట్లు సిద్ధించును? ('మాయా రూపోపాధేః ఆత్మావరణస్య అనాదిభావరూపశ్చేన అనుచ్ఛేద్యత్వాత్ ఆత్మనో మోక్షాభావప్రసంగః') అని యాశంక జేసి, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

మాయ, విద్యవలన అపాస్తమగును. మాయ అవిద్యా మాత్రము, అనిర్వచనీయము నగుట వలన, నివృత్తికి విషయమగును. కావున, పూర్వోక్త దోషము ప్రస్తకము కాదు.

మాయ, విద్య-యీ రెండును పూర్వాపర భావముతో పరమేశ్వరునియందు (ఏకత్ర) ఉండును. మాయ, విద్య-యీ రెండును పరమేశ్వరుని శక్తులు. పరమేశ్వరుడు వీనిచేత బంధ మోక్షములు సౌత్వత్మయందు అనుభవించునని, యీ రెంటికి శక్తిత్వము ఔపచారికముగ చెప్పబడినదిగాని, వస్తుతః లేదు. ఏలన, అసంగుడు, అలుప్తప్రకాశస్వభావుడు నగు పరమేశ్వరు నకు అవిద్యాత్మకమైన ఆశ్రయత్వము పరాహతము; జ్ఞాన స్వరూపుడైన పరమాత్మకు ఆగంతకమైన జ్ఞానాపేక్ష లేక పోవుట వలన, తదాశ్రయత్వము అసంభవము. ఈ రెండును (మాయ, అవిద్య) ఆత్మాశ్రితములని యేల చెప్పబడె? ననిన, ఆత్మయే బంధ, మోక్ష ప్రకాశకుడు, అనుభవితయు నగుట చే నని జెలియవలయును. పరమాత్మ, అఖండా వైతన్యస్వరూపుడు, ఆనందస్వరూపుడు. ఆ పరమాత్మయందు అవిద్య యున్నది నుండదు గాన, విద్యాప్రాప్తియు నసంభవము. ఇచట, 'భానో శ్చాయాప్రభోపమే' యని దృష్టాంతము చెప్పబడినది. ధాను యనగా రాహువు. వస్తుతః, రాహువు సూర్యునితో సంబద్ధుడు కాడు. అయినను, తత్సంబంధము గలిగియున్నట్లు రాహువు సూర్యా చ్ఛాదకుడుగ గోచరించును. ఈరీతిగనే, మాయ గూడ, వస్తుతః, ఆత్మసంబంధము కలిది కాకపోయినను, ఆత్మ తత్త్వము సూచించి యుండును. ఈ పక్షమున, ప్రభా దృష్టాంతము, ఆత్మస్వరూపమునకు మాత్రమే యయిగూడ

నేడేని నిమిత్తముచేత ధర్మిత్వవ్యవహారము సిద్ధించుటకొఱకే
యని తెలియనగును. ('ఛానూ రాహుః. యథా రాహు
ర్వస్తుతో భాన్వసంబద్ధోఽపి తత్సంబంధితయా ప్రతీయమానః
తదాచ్ఛాదకః, ఏవం మాయాఽపి వస్తుతః అత్తాసంబంధిన్వపి
ఆత్మతత్త్వాచ్ఛాదకా. ప్రభాస్రస్థాస్తస్తు స్వరూపస్వైవ
సతః కేనచిన్నిమిత్తేన ధర్మిత్వవ్యవహార సిద్ధ్యర్థః').

వార్తికము

సర్వానాచ్ఛాదయేన్మామూవిద్యావ్యాపివ్యదర్శయేత్ |
ప్రత్యభిజ్ఞేవ సర్వేషాం ప్రమాణానాంచ సాధనమ్ || ౧౬

పీ యా ష ప ర్షి ణీ

పూర్వోక్త మాయ, విద్యలయొక్క కార్యనిగూఢణము
చేయబడుచున్నది.

మాయ, సర్వప్రమాతలను (జీవులను) ఆచ్ఛాదించును.
విద్య, ఆచ్ఛాదనను తొలగించి ('వ్యాప్తిస్య-వ్యాప్యత్వ
ఉద్వాసేత్యర్థః') ప్రవర్షించును. ప్రత్యభిజ్ఞయే సర్వ
ప్రమాణములకు సాధనమని భావము.

విశేష వివరణము

విద్య, అంతఃకరణవృత్తిగూఢ మగుట వలన, విద్య
జపము. జపమైన విద్య, సర్వాచ్ఛాదకమైన మాయ
నపాకరించి (తొలగించి) జీవత్త్వమును ఎల్లు ప్రదర్శింప
గలదు ? అని యాశంక జేసి, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

సర్వప్రమాణములకు, అప్రమాణములకు (చకారాత్ అప్రమాణానాంన) గూఢ సాధనము, ప్రత్యభిజ్ఞయే. భాసమానములగు సర్వపదార్థములయందును అనున్యతముగ నవగతమగునది గాన, ప్రత్యభిజ్ఞ; సాక్షి. ('ప్రత్యభిజ్ఞాయతే సర్వేష్వవభాసేషు అనున్యతతయా అవగమ్యత ఇతి ప్రత్యభిజ్ఞా సాక్షి'). ఆ ప్రత్యభిజ్ఞయే సర్వవిజ్ఞాన సాధకమని భావము. విద్య, స్వరూపముచేత జడమే. అయినను, సనుస్త విజ్ఞానమునకు అధిష్ఠానభూతమైన సాక్షిచైతన్యముతో వ్యాప్తయై యుండుటవలన, తప్తాయఃపిండము నాహ మొనర్చుటకు, ప్రకాశము నిచ్చుటకు సమర్థమైన రీతిగా, ఆ విద్య, మాయను నివారింప సమర్థురాలగును ('విద్యయా స్వరూపతో జడత్వేఽపి అశేష విజ్ఞానాధిష్ఠాన సాక్షిచైతన్యవ్యాప్తతయా తప్తాయఃపిండవత్ ఆపన్న ప్రకాశిత్యాత్ సా మాయానివారణసమర్థేతి భావః').

అథవా, "నిద్యా వ్యాప్తిప్ర దర్శయేత్" అని యెట్లు అవగత మగుచున్నది ? సర్వ ప్రమాణములకు, అనగా సర్వ ప్రమాణవృత్తులకు 'నేను దీనిని తెలిసికొంటిని' (ఇద మజ్ఞాసిష మహం) అనెడి యే ప్రత్యభిజ్ఞ కలదో, అది, విద్యారూప ప్రమాణవృత్తి యొక్క- స్వభావమును సాధించునట్టి సాధనము; విద్యయొక్క- విషయవరణ తిరోధాన సమర్థుజ్ఞాపక మని భావము.

యద్వా, అవిద్యను తొలగించి సమస్త పదార్థముల తత్త్వమును ప్రదర్శించునట్టి యీ విద్యాస్వరూపమేమి ? యని యాకాంక్ష కలుగగా, “ప్రత్యభిజ్ఞైవ” యని తదాకాంక్షా నివృత్తి చేయబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞానమును, ప్రణివిషయమును ప్రకాశిత మొనర్చి ప్రత్యభిజ్ఞానమును కలుగజేయున దగుట వలన, అనగా ఉత్కృష్టముగా, అపరిచ్ఛిన్నముగా, సాక్షియైన ప్రత్యగాత్మను తెలియజేయున దగుటవలన విద్య, ప్రత్యభిజ్ఞ యనబడును (‘ప్రతి పత్యయం ప్రతి విషయం చ ప్రకాశకతయా ప్రత్యభిజ్ఞాయతే ప్రకన్నేణ అభితః అనవచ్ఛేదేన జ్ఞాయతే యః ప్రత్యగాత్మా సాక్షీ సా ప్రత్యభిజ్ఞః ఈ ప్రత్యభిజ్ఞ సర్వప్రమాణములకు సాధనము; సర్వ ప్రమాణవృత్తాంతములకు అభిజ్ఞానరూపమైనదని భావము.

వార్తికము

ఈశ్వరోఽనోఽహమప్యన్య ఇతి విచ్ఛేదకారిణి ।

వ్యాఖిప్యవిద్యయా మాయా మీశ్వరోఽహమితి స్మృతిః॥౧౭

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ఆ ప్రత్యభిజ్ఞాస్వరూపమును నిర్దేశించుచున్నారు.

‘ఈశ్వరుడు వేఱు, నేను వేఱు’ అని విభజించునట్టి మాయాశక్తిని విద్యచేత దూర మొనర్చి ‘ఈశ్వరోఽహమ్’-నేనుఈశ్వరుడును అచునట్టిస్మృతి ప్రత్యభిజ్ఞ. అథవా, జీవేశ్వర భేదము మాయాకృతము. అట్టి మాయాస్వభావమును

అనువదించి, ఆ మాయ, విద్యచేత బాధితము కాగా, స్వయముగనే, స్వరూపావిర్భావము కలుగుట ప్రత్యభిజ్ఞయని చెప్పవచ్చును.

వార్తి క ము

ఈషత్రప్తకాశోఽభూ దీశో మాయాయవనికావృతమ్: |

సమ్యగావరణాపాయే సహస్రాంశురివ స్ఫురేత్ || ౧౮

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

విద్య చేత అవిద్య మాత్రము భాధిత మగును, స్వరూపము (ఆత్మజ్ఞానము) ప్రకాశితము కాదను విషయము ప్రపంచితము (వ్యక్తము) చేయబడుచున్నది.

మాయాయవనిక (మాయ యను తెర) చేత ఆవృతమైన యీశ్వరుడు ఈషత్రప్తకాశము కలవాడగును. మాయావరణము తొలగినంతనే, యీశ్వరుడు మేఘావరణము తొలగిన భాగ్య-రునివలె చక్కగా భాసించును.

సహస్రాంశుస్య, సదా స్వయంసిద్ధమైన ప్రకాశముతోనే భాసించును; అర్థిగనే, విద్యచేత మాయ అపస్తమయి సంతనే, ఆత్మ, స్వతస్సిద్ధమైన ప్రకాశముతోనే భాసించును. కావున, విద్యచేత మాయ అపావృత మగును గాని, ఆత్మజ్ఞానము ప్రకాశితము కాదనియు, ఆత్మజ్ఞానము స్వయంసిద్ధమనియు తెలియవచ్చును. స్వరూపాభివ్యక్తియే ప్రత్యభిజ్ఞ. (తథా చ స్వయంసిద్ధస్ఫురేత్తైవ యథావత్స్వరూపాభివ్యక్తి మాత్రం ప్రత్యభిజ్ఞత్యభిప్రాయః).

వార్తికము

న కారణానాం వ్యాపారాత్ ప్రమాణానాం న వా పునః |
ప్రత్యభిజ్ఞాపనం నామ మోహాపసరణం పరమ్ || ౧౯

పీ యా ష వ ర్షి ణి

ప్రత్యభిజ్ఞానమును పూర్వసిద్ధమైన స్వరూపమాత్రమని భావింపక అగంతకమే యైన ధర్మరూపమని యేల యంగీకరింపరాదు ? అని శంక రాగా, చెప్పబడుచున్నది.

కారణ వ్యాపారము వలన గాని, ప్రమాసాధనములైన ప్రమాణముల వలన గాని, ప్రత్యభిజ్ఞాపనము ఉత్పాద్యము కాదు; జ్ఞాప్యము కాదు. మఱి యేమనిన, ప్రత్యభిజ్ఞాన మనగా, కేవలము మోహాపసరణము. 'మోహాపసరణం పరం అభివ్యక్తి కారణ మిత్యర్థః' కేవలము మోహమును తొలగించుట మాత్రము చేతనే ప్రత్యభిజ్ఞ వ్యక్తమగునని యర్థము.

వార్తికము

యావన్తి నన్తి మానాని వ్యవహారప్రవృత్తయే |

తేషాం మోహాపసరణా ద్వాప్యపారోఽన్యో న విద్యతే || ౨౦

పీ యా ష వ ర్షి ణి

విద్యవలన, స్వతఃసిద్ధమైన ఆత్మభావము కలుగును. ప్రమాణము చేయు పని, ఆవరణతిరోధానమే యని, సర్వ ప్రమాణముల సాధారణ ధర్మ మని ప్రతిపాదించబడుచున్నది.

వ్యవహార ప్రవృత్తికి ఎన్ని ప్రమాణములు కలవో, వానికి మోహోపసరణము (అజ్ఞానమును పోగొట్టుట) కంటె అన్యమైన వ్యాపారము లేదని భావము.

విశేష వివరణము

‘అగుం ఘటం’- ‘ఇది కుండ’ యను చాక్షుష ప్రమాణముచే భాసించునట్టి ఘటమునందు ప్రమాణము వలన జనించిన యతిశయము అపూర్వధర్మము వలన కలిగినదా? యెవ్వో, ఘటగతమైన యేదేని గుణము యొక్క నివృత్తియా? యరు విషయము వివేచన చేయవలసి యున్నది.

ఘటమునందు అపూర్వధర్మము ఉదయించు నను పక్షమున, అది స్ఫురణరూపమా? లేక జ్ఞాతృత్వాది రూపమా? స్ఫురణరూపము కాదు. స్ఫురణము చేతన మగుటచేత జన్మింపఁగల ఘటమునందు అది జనించుటయుపపన్నము కాదు. మఱియు, ‘ఘటజ్ఞానహనహం’- ‘నేను ఘటజ్ఞానము కలవాడను’ అని జ్ఞాతయందు ప్రమాశ్రయత్వానుభవము అనుపపన్నము గూడ సగును. అనగా, జ్ఞాతయందే జ్ఞానా శ్రయత్వము అనుభూత మగును గాని, ఘటమునందు కాదు. ఘటమునందు స్ఫురణరూపము ఉదయించి యుండిన, ఘట జ్ఞానము కలిగి కుండ యగును గాని, ఆత్మ కాదు. ‘జానాతి’ క్రియ, జ్ఞాతృగాఘోషునను, ఫలముయొక్క ప్రమకు విషయ గతత్వ మేచెప్పు సగును; ఏలన, ‘ఘట స్తిష్ఠతి’-‘ఘటము ఉన్నది’

యను ప్రమ వలె, 'ఘటః స్ఫురతి' - 'ఘటము భాసించుచున్నది' యను స్ఫురణమునకు ఘటకర్తృకత్వప్రతీతి కలుగుచున్నదని చెప్పరాదు. ఏలన, 'ఘటో మమ స్ఫురతి' - 'నాకు ఘటము భాసించుచున్నది' యని జ్ఞాతయే స్ఫురణ ధర్మము కలవాడుగా ననుభవము కలుగుచున్నది. జ్ఞాతలే, మాకు ఇప్పుడు ఇది స్ఫురించుచున్నది, స్ఫురించుటలేదు అని వ్యవహరించుచున్నారు గాని, విషయము ఇట్టి వ్యవహారము చేయుట యనుభవములో లేదు. మఱియు, విషయమును జ్ఞానోత్పత్తిస్థల మని భావించినచో, అచటనే సంస్కారము గూడ నుండును. మఱియు దానివలన, జనించిన స్మృతి గూడ నచటనే యుత్పన్నము కావలసివచ్చును. జ్ఞానాశ్రయము నందే సంస్కారజనకత్వము, సంస్కారముయొక్క స్వాశ్రయ మయినదనియందే, స్మృత్యుత్పత్తి నియమము వలన, జ్ఞాత యందు విషయస్మరణాభావము ప్రసక్త మగును. మఱియు, జ్ఞాతకు విషయస్మృతి లేకపోవుట వలనను, అతనికి తద్విషయ వ్యవహారము లోపించుట వలనను తీవ్రతము గూడ దుర్ఘట మగును. కావున, ఈ పక్షము ఉపాదేయము కాదు. ('అనుభవస్య స్వాశ్రయ ఏవ సంస్కారజనకత్వనియమాత్, సంస్కారాశ్రయ ఏవ స్మృత్యుత్పత్తినియమాచ్చ జ్ఞాతరి విషయస్మరణాభావప్రసంగః స్యాత్; తథాచ జ్ఞాతు రథ స్మృత్యభావాత్ తస్య తద్విషయవ్యవహారలోపాత్ జీవన మపి దుర్ఘట మిత్యనాశంకనీయ ఏవాయం పక్షః').

ద్వితీయపక్షము సమర్థనీయము కాదు. జ్ఞాతత యనగా, ద్రవ్యమా, గుణమా, కర్మమా, సామాన్యమా? వీనిలో నేదేని యొకదానియందు అంతగూఢతము కావలయును. ఏలన, విషయమునకు ఆశ్రయము వీనిలో నొకదానిని చేయ వలసియుండును. వీనిలో నేదియు నుపపన్నము కాదు. వీనిని అతీంద్రియములని భావించినచో, తదాధారమైన విషయము గూడ స్ఫురింపరాదు. అప్పుడు 'జ్ఞాతో మయా ఘటః' - 'నాచే ఘటము తెలియబడినది' యను వ్యవహారము ఉదయించక పోవుట ప్రసక్త మగును; మణియు, ఇంద్రియగ్రాహ్యత్వమును అంగీకరించినచో, ఘటగతమునైన ఆలోక, రూపాదుల వల్ల, అన్యవేద్యత్వముగూడ వచ్చును. అనగా, మఱియొక ప్రమాత గూడ 'జ్ఞాతతను' తెలిసికొనును. ఇది యనుభవసిద్ధము కాదు.

మఱియు, ఇచట స్వజనకజ్ఞానము చేత 'జ్ఞాతత' భాసించునా? లేక జ్ఞానాంతరముచేత భాసించునా? మొనటిది కాదు. జ్ఞాతత యొక్క ఉత్పత్తి, అవభాసములు ఏకకాలమున నుండవు. క్రమముగా జరుగు ననుటయు సరి కాదు. ఏలన, జ్ఞానమునకు విరమ్యవ్యాపారవత్త్వము చెప్పట యుప పన్నము కాదు. జ్ఞానాంతరముచేత భాసించునని యంగీకరింతు మేని దానికి సైతము జ్ఞాతతాంతరోత్పత్తియే క్షయ మగుట వలన అనవస్థాదోషము ప్రసక్త మగును. కావున, జ్ఞానము చేత విషయమునందు ఒకానొక అపూర్వధర్మోత్పత్తి చేయ బడునని చెప్పట గుర్తము కాదని తేలినది.

అపుడు, ఇష్టజ్ఞానము వలన జనించునట్టి స్ఫురణ రూపమైన యపూర్వతను వై యాయీరులు గూడ నాత్మయందే యంగీకరించుటయు సంగతము కాదు. ఏలన, 'ఘటః స్ఫురతి' - ఘటము భాసించుచున్నది' యను స్థలమున, స్ఫురణమునకు ఘటత్వ సామానాధికరణ్య రూపమైన యనుభవమునకు విరోధము కలుగును. స్ఫురణమునకు ఘటాసంస్పర్శిత్వము నందు ఇతరులచే నవగతమైనదానివలె 'జ్ఞాతో మగూఘటః' - 'నాచే ఘటము తేలిసికొనబడినది' యని, స్వాత్మ యందు జ్ఞాతృ, జ్ఞేయ సంబంధము విశేషాభావము వలన కలుగదు. స్వేంద్రియసంస్పృష్టత్వము విశేషమని చెప్పటయు నసంగతము. ఏలన, ఈ యసంస్పృష్టత్వము అతీంద్రియమగుట వలన తత్సంబంధత గూడ నవగతము కాదు; తన్నిమిత్తకమైన జ్ఞేయసంబంధ ప్రత్యక్షము ఆత్మ యందు నయుక్తము; జ్ఞానమునకు స్వాశ్రయమైన ఆత్మజ్ఞానము ద్వారా విషయ సంబంధ మని యంగీకరించుటయు నయుక్తమే. ఏలన, జ్ఞానము యొక్క ఆత్మాశ్రయత్వము సర్వవ్యాపి యని భావించినచో, సర్వసంసర్గము కలిగిన దగుటచేత ఆత్మకు ఏకకాలమునందు సర్వావభాసము (సర్వజ్ఞానము) ప్రసక్తము కావలయును.

దేహావచ్ఛిన్నమైన ఆత్మాశ్రయమునందు, దేహ బాహ్య ప్రదేశ సంబంధము లేకపోవుట వలన, బాహ్య విషయములు భాసింపకపోవుట సంభవించును.

మఱియు, విషయమునందు గాని, ఆత్మ యందుగాని ఉత్పన్నమగు జ్ఞానము, ఉత్పత్తికి పూర్వము అసద్విషయా,

లేక, సక్రమముగా? అసత్య అని చెప్పటకు వలనుపడదు. ఏలన, అసత్తన సత్తాసంబంధము చెప్పట కుదరదు. సత్తా సంబంధము సమవాయసంబంధము. సత్పదార్థమునకే ధర్మము (సమవాయసంబంధము) అభ్యుపగతము, సదసత్తులకుగాని. అసత్తులకుగాని, పరస్పరము సమవాయ సంబంధము అభ్యుపగమ్యము కాదు (సత్తాసంబంధాః హి సమవాయః, స సత్రా రేవ ధర్మోః అభ్యుపగతః స సదసతోర్వా, అసతోర్వా). స్వకారణముతోటి సంబంధము గాని, ఉత్తరక్షణముతోటి సంబంధము గాని భావ (సత్) పదార్థముల సంబంధమే గాన, వానికి అసత్పదార్థములతో సంబంధాభావము సమానమే. సిద్ధ (సిద్ధంభూత్వా) సంబంధము నంగీకరించినచో అన్యోన్య శ్రయము వచ్చును. ఏలన, ఉక్త సంబంధము కలదానితో సంబంధము కలుగుటకు పూర్వము సిద్ధత అనుపపన్న మగును (ఉక్తసంబంధసంబంధాత్ ప్రాక సిద్ధతానుపపత్తే). ఉపపన్న మైనపుడు సత్కార్యవాదమే గురును. కావున, సత్తాది సంబంధము సిద్ధము కాగా స్వరూపసిద్ధి, స్వరూపసిద్ధి కలిగి నంతనే, సంబంధసిద్ధి. ఈ విధముగా అన్యోన్యశ్రయము దుర్నివాచ్యము. కావున, అసత్ ఎన్నడు ఉత్పన్నము కాదు. సత్తుగాఁ నుత్పన్నము కాదు. ఏలన, సిద్ధవస్తువునకు సాధ్య వస్తువు అనేది వ్యాపార భోషము ప్రాప్తించును ('సిద్ధస్య సాధ్యత్వవ్యాపారాత్'). సదసదాత్మకమైనది జనించదు. ఏలన, సిద్ధవస్తుభావము గల వస్తువు అసంభవము. కావుననే,

సదసద్విలక్షణమైనదియు నుత్పన్నముకాదు అని చెప్పబడినది. సదసద్విలక్షణము మిథ్యాత్వము యొక్క లక్షణము. ఆ కారణముచేత ఆత్మయందుగాని, విషయమునందుగాని యపూర్వధర్మము ఉత్పన్నము కాదు. విషయగతమైన యత్కించినివృత్తి, జ్ఞానకృతమైన, యతిశయమైన పరమార్థము సంభవింపదు.

సత్తుయొక్క నివృత్తి, జ్ఞానము వలన కలుగుట యసంభవము. జ్ఞానమునకు ఆరోపితమైనదానినే నివృత్తమొనర్పగల సామర్థ్యము ఉండును. ('జ్ఞానస్య ఆరోపితమాత్ర నివృత్తిసాధనసామర్థ్యవైవస్వత్ప్రోపలంభాత్'). శుక్తితత్త్వ జ్ఞానము ఆరోపిత రజతమును, రజతవిశిష్టమైన యజ్ఞానమును నివర్తింపజేయును గాని, తద్గతమైన యల్పాంశమును పైతము నివర్తింపజేయజాలదు. ఆ రీతిగనే, జ్ఞానము ఆరోపితాజ్ఞానమునే నివర్తింపజేయునుగాని, సత్తను నివర్తింపజేయ జాలదు. సద్రూపమైన పూర్వజ్ఞానము యొక్క నివృత్తియు, నుత్తర జ్ఞానము చూడబడుచున్నదనుటయు సంగతము కాదు. ఏలన, జ్ఞానాంతరోత్పత్తి లేకయే, ఉత్పన్నజ్ఞానము యొక్క నివృత్తి స్వరసతయా దృష్ట మగుచున్నది. అపుడపుడు ఉత్తరజ్ఞానము పూర్వజ్ఞాననివర్తికము కాకుండుటయు జూతుము. ఉత్తరజ్ఞాన నివర్త్యము పూర్వజ్ఞాన మని చెప్పినచో, సుష్టుప్తియే సంభవించదు. ప్రమాణసిద్ధమైనది 'సత్' అని చెప్పబడును. దానిని ప్రమాణాంతరముచేత బాధించుటకు వీలులేదు. బాధ్యమైనది

సదా అప్రామాణికమే యగును. ఆకారణముచేత, సన్నివృత్తి ప్రమాణశలము కాదు. అసత్తు నిత్యనివృత్త మగుటవలన అసన్నివృత్తియు ప్రమాణశలము కాదు. ప్రాగభావప్రతి యోగియొక్క- గుత్పత్తి వలన నివృత్తి కన్పించున్నదని నై యాయరు బందురు. అదియు, యుక్తము కాదు. ఏలయన, ప్రాగభావమును ధ్వంసాభావము యొక్క ప్రతియోగి యని యంగీకరించినపుడు, అది భావపదార్థమే యని స్పష్టమగును ('అభావస్య ధ్వంసప్రాప్తియోగివ్యే భావత్వాపక్షే'). నివృత్తి యనగా ధ్వంసము. అది భావధర్మముగాని, అభావధర్మము కాదు. కావున, అసన్నివృత్తి కుష్ఠ జ్ఞానసాధ్యము కాదు. సదసదాత్మకమైనది అభావ మగుట వలననే, సదసన్నివృత్తి సంభవించదు. కావున, పరిశేషన్యాయముచేత, ఒకానొక యనిర్వచనీయమునకు, ఒకానొక యనిర్వచనీయమైనదానిచేత నివృత్తియే, ప్రమాణకృత్యమైన మోహనివృత్తిమాత్రమే యని స్పష్టమగును. ('తస్మాత్పరిశేషాత్ అనిర్వచనీయస్య కస్యచిత్ అనిర్వచనీయేన నివృత్తిరితి మోహనివృత్తి మాత్రం ప్రమాణకృత్య మితి సిద్ధమితి').

వార్తికము

జడాన్విత పరిచ్ఛిన్న దేహధర్మా శ్చిదాత్మని ।

సత్యజ్ఞాన సుభార్మ్యత్వం మోహో ద్దేహేఽపి కల్ప్యతే॥౨౦

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఈవిధముగా, స్వస్వవిషయములకు సంబంధించిన అజ్ఞాన రూప మోహనివర్తకత్వము సర్వప్రమాణముల స్వభావము.

కాపున, ఆత్మయందు గూడ, వేదాంత వాక్యజనిత వృత్తి రూప ప్రమాణము ఆత్మగతమైన అనాది, అనిర్వచనీయమైన అజ్ఞానరూప మోహనివృత్తి చేత, తత్కార్యములైన దేహదుల బంధనివృత్తిమాత్రము చేయును. అంతకంటె సధికముగా నేమియు చేయ నను విషయమును విశదీకరించుటకై శ్రీసుదేశ్వరులు దేహత్మల యన్యోన్యసౌఖ్యాన నిమిత్తకమైనదే సంసారబంధముగాని, పారమార్థికము కాని ప్రతిపాదించుచున్నారు.

విదాత్మయందు మోహము వలన జడ, అన్యత, పరిచ్ఛిన్న దేహధర్మములు, మఱియు, దేహమునందు సత్యజ్ఞాన, సుఖాత్మకత్వములు కల్పింప బడుచున్నవి.

వార్తికము

కుక్తై రజత మిత్యేవం యథా వ్యాముహ్యతేన్యథా ।
సదేవ రూప్యం చేద్భాతి విలయ స్తే న సిద్ధ్యతి॥ ౨౨

పీ యూ ష ప ర్షి ణి

దేహత్మలకు చెప్పబడిన అన్యోన్యసౌఖ్యానయందు దృష్టాంతము చెప్పబడుచున్నది.

లోకము, మోహమువలన శుక్తికయందు రజతమని భ్రాంతి చెందుచున్నది. అన్యథా భ్రాంతి కలుగకపోయినచో శుక్తికయందు రజతము సత్యముగనే భాసించిన, నీ మతము నందు రజతము యొక్క సమూలనాశము సిద్ధింపజాలదు.

వస్తుగణితేత రజతముకాని శుక్త్యాదుల యందు ఇది రజత మనియు, అనిదమైన (ఇదికాని) రజతమునందు ఇది రజత మనియు, ఈవిధముగా పరస్పరాధ్యాసరూపమైన వ్యామోహమును లోకము పొందుచున్నదని యర్థము ('వస్తుగత్యా శుక్త్యాదా వరజతే రజత మిద మిత్యన్యథా అనిదమి రజతే ఇదం రజత మితి చ సవం పరస్పరాధ్యాసరూపం వ్యామోహం ప్రాప్నోతి లోక ఇత్యర్థః').

విశేష వివరణము

శుక్తికయందు భాసించునట్టి రజతమునకు అనిర్వచనీయత్వమును ఉపసాదించుట ద్వారా 'సదేవేతి' యనుచు మాయామయత్వమును వార్తికకారులు సాధించుచున్నారు. సీమతమునందు నశ్యమైన రజతమే శుక్తిక యందు భాసించినచో, అప్పుడు ఆ రజతమునకు విలయము (బాధ) ఉండదు. 'నానతో' విద్యతో భావః, నాభావో విద్యతో నతః' యను భగవద్వచనము ఇచట అనుసంభేయము.

వార్తికము

నాత్యస్తానత్ ప్రరాశేత నరశృంగాదివత్ క్షపిత్ ।

కాస్తాకరాదా రజతమితి స్యాత్ స్మరణం భ్రమే ॥ ౨౩

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

సత్త్వనిషేధము వలన ప్రాప్తమైన అసత్త్వమును, అనగా శుక్తిరజతమునకు ప్రాప్తించిన అసత్త్వమును గూడ అనిర్వచనీయతానిట్టికై నిషేధించుచున్నారు.

నరశృంగమువలె అత్యంత అసత్పదార్థము ఎచటను అనుభూతము కాదు. భ్రమయందు స్మరణ మందువేని, స్త్రీకరచరణాదులయందు రజత మని భాసించును.

విశేష వివరణము

అత్యంత అసత్పదార్థము ఎచటను గన్పట్టదు. కావున, శుక్తియందలి రజతము అసత్పదార్థము కాదు.

సదసత్తులను కెంటిని ప్రత్యేకముగా నిరాకరించుట వలన, ప్రవృత్తిమైన సముచ్చయ సత్తము స్వయముగ నిరాకరింపబడినట్లే యని తెలియనగును. ఉపజీవ్యనిషేధము వలన ఉపజీవన నిషేధము స్వయంసిద్ధ మని భావము. ('ప్రత్యేకం సదసత్పక్షదూషణోపజీవనేన ప్రవృత్తిస్య సదసత్పముచ్చయపక్షస్య ఉపజీవ్యనిషేధాదేవ నిషేధసిద్ధిః సోఽప్యర్థాన్నిపిద్ధో వేదితవ్యః').

ప్రాభాకరమతానుయాయులు 'ఓయూ! అస్య సంప్రయోగము (సంనికర్ష) నందు అస్యవిషయక జ్ఞానము స్మృతియే గాని, యనుభవము కాదు. కావున, భ్రాంతి యెట్లు సిద్ధించునని యాశంక చేయుదురు. భ్రమయందు స్మరణా కార ధైర్యతత్వము వలన 'కాంతాక-రాజా' అనుచు ఇది స్మరణము కాదని చెప్పబడుచున్నది. పూర్వదృష్టమైనదే ప్రతీయమానమై యుండిన, ఎక్కడ చూడబడినదో తదాశ్రయము యొక్క స్మృతి గూడ వెంటనే కలుగును. కాని, అట్లు కలుగుట లేదు ('గుడిచం పూర్వదృష్టమేవ భాసేత,

తదా యత్ర దృష్టం తత్రత్య మిత్యేవ భానేత, చేద మితే).
 (స్త్రీ)యొక్క కరచరణములయందు దృష్టమైన రజతఖానము
 శుక్తికయందు (స్త్రీ)కరచరణరహితముగనే కలుగును. దోషము
 వలన, తత్తాప్రమోషము (తత్తయొక్క యంతర్ధానము)
 వలన అవిధముగ భాసించుటలేదని యందుచేని, 'తత్త'యొక్క
 ప్రమోషము వలన, స్మృతిత్వనిశ్చయమే కలుగజాలదు.
 అప్పుడు, అవభాసానుగుణముగా అనుభవము కలుగును.
 కావున, అభ్యాసీవాదాదులకు అవకాశము లేదని భావము.

వార్తికము

తేనేదం తుల్యమిత్యేవం స్యాత్ సాదృశ్యాత్తు విభ్రమః।

పిత శ్శంఖో గుడన్తిర్త చ్చత్యాదౌ నాన్తి తుల్యతా॥ ౨౪

పీ యూ ష పర్వణి

అభ్యాసీవాదమును నిరసించి, యన్యభాఖ్యాతి
 వాదమును నిరాకరించుచున్నారు.

సాదృశ్యము వలన, 'దానితో నిది సమానము' అని
 భ్రాంతి కలుగును. నాళియు 'పీతః శంఖః' - 'పచ్చని శంఖము'
 'తీక్ష్ణః గుడః' - 'చీదగల్గము' మొదలైన అనుభవములయందు
 తుల్యతానుభవము లేదు.

విశేష వివరణము

భ్రాంతిలక్షణమునందు వివరణమునకు స్మర్యమాణత్వము
 ఉండుకపోవచ్చుగాక ! అయినను, మాయామయత్వము

నిద్ధింపదు. పూర్వదృష్టమైన రజతసాదృశ్యము కన్నడుటవలన, తత్సంస్కారముయొక్క ఉద్బోధనము కలుగును; స్మృత (స్మరింపబడిన) రజతమునకు పురోవర్తియందు (ఎదుట ఉన్న దానియందు) స్మృతమైనవస్తువుయొక్క యారోపము జరిగినపుడు 'ఇదం రజతం'— 'ఇది రజతము' అను ప్రతీతి సంభవము. స్మర్యమాణ రజతాభేదము చేత శుక్తికయందే రజతాత్మత్వానుభూతి కలుగును. ఈవిధముగా అన్యథాభ్యాతివాదము యొక్క మతద్వయమును అనువదించి నిరసించుచున్నాడు.

రజతసాదృశ్యము వలన విభ్రమము కలిగినచో, అపుడు ఆ రజతముచేత ఇది పురోవర్తినదృశ మనిగాని, ఇది తత్సదృశమనిగాని విభ్రమము కలుగును. 'నన్విదం రజతమ్'— ఇది రజతము కాదని యర్థము. మఱియు, సాదృశ్యము వలన భ్రమ యని వాదించువానిని విభ్రమము యొక్క సాదృశ్యము వ్యాప్యమా, వ్యాపకమా? యని ప్రశ్నింపనగును. వ్యాపకమని చెప్పినచో, 'పీతః శంఖః' యను స్థలమునందు సాదృశ్యము లేదు. వ్యాప్యమని యంగీకరించినచో, ఒక శుక్తికకు శుక్తికాంతరముతో సాదృశ్య మున్నను, తద్రథమయ్యదయించుట యసంభవము ('శుక్తికాదుః శుక్తికాంతర సాదృశ్యే సత్యపి తద్విభ్రమోదయాదర్శనాదితి ద్రష్టవ్యమ్'). కావున, అన్యథాభ్యాతివాదము యుక్తిసహము కాదు.

వార్తికము

తాదాత్మ్యేన న్నురతి చే ద్రజతత్వేన భుక్తికా ।

విభ్రమో నిరధిష్ఠానో బాధో నిరపధి ర్భవేత్ ॥ ౨౫

పీ యూ ష వ ద్వి జీ

‘స్మర్యమాణమైన రజతము యొక్క అభేదముచేత శుక్తికయో రజతగూపముతో ననుభూయమాన మగుచున్నది’ యనెడి రెండవ అన్యథాఖ్యాతివాదమును నిరసించుచున్నారు.

శుక్తిక, రజతగూపముతో తాదాత్మ్యము ద్వారా, భాసించుచున్నచో, భ్రమ నిరధిష్ఠానము, బాధ (నివృత్తి) నిరవధికము నగును.

విశేష వివరణము

శుక్తి రజతములు తాదాత్మ్యమే భ్రమకు ఆలంబనమైనచో, రెండును అధ్యస్తము లగుటవలన, రెంటికి మిథ్యాత్వము ప్రసక్త మగును. అపుడు వస్తుతః, అన్యతత్వము లేకపోవుటవలన సహస్యవాదము పచ్చిపడును అని భావము.

“తిమిరాస్థకస్పృష్ట్యేం యథా కేళింప్రకాది భే ।

స్ఫురత్కేవం జగద్రూప మనూత్మానేవ తిష్ఠతి ॥”

యని యోగవాసిష్ఠవచనము ఉక్తార్థమునే చెప్పుచున్నది. కేళికటివానికి కేళగుచ్ఛములు సోన్యములో (ఆకాశములో) కన్పించును. అట్లే, అనూత్మయందే జగద్రూపము ఉండు నని భావము. నిరధిష్ఠాన భ్రమ యుండనని చెప్పట అనుభవ విరుద్ధమని, సహస్యవాది కథనము యుక్తిసంగతము కాదని భావము. సృష్ట్యనుసము లగుచున్న ఆలోకాదులు లేక, ఈ

భ్రమలు కలుగకపోవుటయే, యవి సాధిస్తానములని స్పష్టము చేయుచున్నది. నిరవధిక బాధయందు దృష్టాంతము కన్పించుట లేదు. ఇది ఊన్యవాదికి గూడ, ఇష్టప్రసంగము కాదు. దీనిచేత అసత్ భ్యాతివాదము నిరాకృతమని తెలియవలెను.

వార్తి క ము

బుద్ధిస్థితం చే ద్రజతం బాహ్యతేష్విన ప్రతీయతే ।

గుంజాదో జ్వలనారోపే దేహదాహః ప్రసజ్యతే ॥ ౨౬

పీ యా ష ప ర్ష ణి

ఇప్పుడు ఆత్మ భ్యాతిపక్షము నిరాకరింపబడుచున్నది.

బుద్ధియందున్న రజతము బాహ్యముగా ప్రతీతమైనచో గుంజాదులయందు (గురువిందగింజలు మున్నగువానియందు) జ్వలనము (మండుట) ఆరోపితమైచప్పుడు శరీరదాహము ప్రసక్తమగును.

విశేష వివరణము

విషయభోగానంతరము, విషయము బుద్ధియందు నవ్యక్తముగా నుండునని నుంగీకరింపవలసి యుండును. అవ్యక్తముగా నుండిన విషయమే బయట, ప్యక్త మగును. కావున, శుక్తిరజతము కూడ సత్యమే. బుద్ధియందు అవ్యక్తముగ నున్నది. బుద్ధిద్వారా బహిర్గత మగుటయే భ్రమ. అసత్య పదార్థము యొక్క యనుభవము ఎన్నడును కలుగదు అని ప్రతివాదియొక్క మతము.

ఈవిధముగా వాదించువానియొక్క మతము సుసంగతమైనచో, గుంటాపుష్పములయందు గోచరించునట్టి యరుణ జ్వాల బుద్ధిస్థమైన సత్యమే. ఆ సత్యము బాహ్యముగ నభివ్యక్తమై శరీరదాహక మగును. ఇది అనుభవవిరుద్ధము. కావున, ఆత్మభృతివాదము అనాదరణీయము.

వార్తికము

యుక్తిహీన ప్రకాశత్వాత్ త్రాన్తే ర్నహ్యస్తి లక్షణమ్ ।

యది స్యా ల్లక్షణం కించిత్ త్రాన్తిరేవ న సిద్ధతి ॥ ౨౩

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

యుక్తిరహితమైన ప్రకాశము (ప్రతీతి) కలదనుటవలన భ్రాంతికి లక్షణమగుచు. ఏదేని లక్షణ ముండిన, భ్రాంతియే సిద్ధించదు.

ఎప్పుడైనను, ఎట్లునను సరజతము భాసింపదు, అత్యంతానందస్రావము భాసింపదనినచో, అశాశ్వతపదార్థమాయది ? యని ప్రశ్నింపగో చేప్పబడుచున్నది. బుద్ధియందు అనారూఢమయినచో, 'శుక్తారజతమ్' - 'శుక్తికయందు రజతము' అని యెట్లు భాసింపచున్నది ? యని గూఢంక చేయుట యనావశ్యకము. ఏదియోనొకవిధముగా నిరూపితమైనపుడు ప్రామాణికముగా జ్ఞానసమోద్యత్యము అసంభవము. రజతజ్ఞానమునకు భ్రాంతిత్వప్రసిద్ధి యనుపపన్న మగునను ఉద్దేశముతో 'యుక్తిహీనప్రకాశత్వాత్' అను వార్తికము అరబ్ధమైనదని తెలియపఱెను.

జ్ఞానాపనోద్యత్వమే భ్రమః శుక్తికాఙ్గానముచేత రజతనివృత్తి
దృశ్యమాన మగుట యనుభవ నిద్రము.

వార్తి క ము

జలచంద్రవదేకస్మిన్ నిర్భయే రజ్జుసర్పవత్ ।

ప్రతియేతే యథా స్వరే కారణే కటకాదివత్ ॥ ౨౮

పీ యా ష ప ర్షి ణి

దృష్టాంతమైన భ్రాంతి మాయామయ మని ప్రతి
పాదించి, దార్ఢ్యాంతికమైన ప్రపంచము గూడ మాయాకృతమని
అన్యదృష్టాంతము చేత ప్రతిపాదించి యుపసంహారము చేయు
చున్నారు.

జలమునందు చంద్రునివలె, రజ్జువునందు సర్పమువలె,
సువర్ణమునందు కంకణాదులవలె ఒకే అభయమైన కారణము
నందు ఈ సంసారము ప్రతీయమాన మగుచున్నది.

విశేష వివరణము

ఒకడే యైన చంద్రునియందు జలోపాధిభేదము చేత
ననేకత్వము భాసించున్నట్లు, అఖండాచిదానంద అద్వయాయత్మ
యందు దేహోపాధుల భేదము వలన అనేకత్వము భాసించు
చున్నది. రజ్జువునందు సర్పమువలె భయహేతుత్వరహితమైన
చిదాత్మ యందు సంసారభయము అవభాసమాన మగు
చున్నది. ఏకత్వమునందు అనేకత్వము, భయరహితవస్తువు
నందు ప్రతీత మగుచున్నదని భావము. లోకప్రసిద్ధమైన

కార్యకారణవాదము నాశ్రయించి, కారణముకంటె భిన్నమైన
కార్యము ఉండుదనుటలో దృష్టాంతము చెప్పబడుచున్నది.
కారణమైన సువర్ణమునందు మిథ్యాభూతములైన కటకాదుల
వలె, కారణమైన పగమేశ్వరునియందు, కార్యమైన
ప్రపంచము భాసించుచున్నదని భావము.

వార్తికము

ఉపాలే రూప్యవచ్చుతౌ వ్యాప్తే యక్షపురీవ ఛే ।

రశ్మింబువత్ స్ఫురద్రూపే స్థాణా చోరవదక్రియే॥౨౯॥

అనత్కల్ప మిదం విశ్వ మాత్మన్యారోప్యతే భ్రమాత్ ।

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

ఇప్పుడు శ్రుతి, శాస్త్రము చేత నిశ్చయింపబడిన వివర్త
వాదము నాశ్రయించి, సృశ్యమాన జగత్తునకు అధిష్ఠాన
సత్తాతిరిక్తమైన సత్తి లేదు; కాని, అధిష్ఠానమునందు భ్రాంతి
స్థితిమైన జగత్తు భాసించుచున్నదని దృష్టాంతపురఃసరముగా
చెప్పబడుచున్నది.

గ్రహింపబడిన శుక్తిక యందు రజతమువలె, వ్యాపక
మైన ఆకాశమునంగె గంధర్వనగరమువలె, ప్రకాశించుచున్న
రూపమునంగె నరురుహశీచికాజలము వలె, స్థానికమైనందు
చోరుడు వలె స్వయంసిద్ధము, అపరిచ్ఛిన్నము, కూటస్థము,
స్వయంప్రకాశము, అక్రియము నగు చిదాత్మ యందు అస
త్కల్పమైన (మిథ్యాభూతమైన) గుణ విశ్వము భ్రమవలన

(మిథ్యాజ్ఞానము వలన) ఆరోపింపబడుచున్నది. అనగా, వ్యవహరింపబడుచున్నదని భావము.

వార్తికము

స్వయంప్రకాశం సద్రూపం భ్రాంతిబాధవివర్జితమ్॥ 30
ప్రత్యభిజ్ఞాయతే వస్తు ప్రాగ్వా నోహి వ్యపోహితే ।

పీ యా ష ప ర్ష ణి

జీవభేదము, బాహ్యప్రపంచము అవిద్యామాత్రమగుట వలన, విద్యచేత నవిద్య బాధితము కాగా, అద్వైతానంద బ్రహ్మరూపమైన ఆత్మ భాసించునని యుపసంహారము చేయబడుచున్నది.

స్వయంప్రకాశము, సద్రూపము, భ్రాంతిబాధ వివర్జితము (అనాగమూపాయధర్మకమ్) సంయన పరమార్థ వస్తువు, అజ్ఞానము తొలగిపోగా, యథావస్థితమైన స్వరూపము గుర్తింపబడును. అనగా, బ్రహ్మపరోక్ష సాత్త్వికాత్మక మగు నని భావము.

వార్తికము

దేహాద్యుపాధౌ నిర్భూతే స్యా దాత్మైవ మహేశరవ్యః॥ 31

పీ యా ష ప ర్ష ణి

దేహాద్యుపాధులు నివృత్తములు కాగా, ఆత్మయే (జీవుడే) పరమేశ్వరు డగును.

కారణమైన అవిద్య, బాధితము కాగా, తత్కార్యములైన దేహాది యుపాధులయందు ఆత్మాధ్యాస నివృత్త

మగును. ఆత్మతత్త్వ బ్రహ్మ స్వరూపావగతికి బాధకములైన అవిద్య, తత్కార్యములు లేకపోవుటవలన, జీవాత్మయే యీశ్వరత్వోపలక్షితమైన బ్రహ్మ యగునని భావము.

వార్తి క ము

స్మృతిః ప్రత్యక్ష మైతిహ్య మిత్యాదీ న్యపరాణ్యపి ।

ప్రమాదా న్యాప్తవాగాహ ప్రత్యభిజ్ఞా ప్రసిద్ధయే॥ ౩౨

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

యుక్తిచే ప్రతిపాదింపబడిన యర్థమునందు ప్రమాణములు చెప్పబడుచున్నవి.

స్మృతి యనగా—

“క్షేత్రజ్ఞంచాపి నూం నిద్ధి సర్వశ్చేత్రేషు భారత”

(భ. గీ. ౧౩-౨)

“సచ మత్స్థాని భూతాని పశ్య మే యోగ మైశ్వరమ్”

(భ. గీ. ౯-౫)

ఇత్యాది స్మృత్యాలు,

‘ప్రత్యక్ష’మనగా, ‘బ్రహ్మహామస్మి’యనెడిజ్ఞానియనుభవము.

‘ఐతిహ్య’మనగా, ‘తత్త్వమసియను గురూపదేశవాక్యము.

‘అది’ శబ్దముచేత అనుమానప్రమాణము గ్రహింపబడును.

“జీవేశ్వరౌ స తత్త్వతో భిన్న, ఏకస్వభావశ్చే సతి ఉపాధి

సరామర్శ్య నుస్తగేణ అనిభాష్యమాన భేదవత్త్వాత్,

అకాశవత్ ” ఇత్యాది అనుమాన ప్రమాణము.

“సత్యంజ్ఞానం” (శ్లో. ఉప. ౧౦-౧)

“ప్రజ్ఞానఘన ఏవ” (మాం. సూక్యం.)

అను శ్రుతుల వలన జీవేశ్వరు లిరువురకు చిత్స్వభావత్వము
త్రహయమాణ మగుచున్నందున, విశేషణాసిద్ధి లేదు.

‘ఆప్తవాగాహ’ యనగా—

“స్మృతిః ప్రత్యక్ష మైతిహ్యమ్ | అనుమానంచతుష్టయమ్,
ఏతై రాదిత్యమండలమ్ | సర్వైశేవ విధాన్యకే |”

(శ్లో. ఆ. ౧-౨)

అను శ్రుతి, ఆప్తవాక్కు అయిన శ్రుతి, స్మృత్యాది
ప్రమాణములను చెప్పినది. ఆదిత్యమండల మనుచు,
అధ్యాత్మము, అధిదైవము, అగ్నిపురుషాత్మకము వైన
ఆదిత్యమండలముచే నుపలక్ష్కిత మగునట్టి ప్రత్యగ్భూహ్మ
తత్త్వమును విధించుచున్నదని ఉదాహృత శ్రుతివచన
తాత్పర్యము. “అహంబ్రహ్మ” “బ్రహ్మైవాహం” అని
బ్రహ్మాత్మల ఏకత్వసిద్ధికి (ప్రత్యభిజ్ఞులు) స్మృతి, ప్రత్యక్షా
దులు ప్రమాణములని తాత్పర్యము.

వార్తికము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే ।

ప్రబంధే మానసోల్లాసే సప్తమోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి

షష్ఠోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.

విశ్వం పశ్యతి కార్యకారణతయా స్వస్వామినంబంధత
శ్విష్యోచార్యకయా తతైవ పితృపుత్రా ద్యాత్మనా భేదతః
స్వప్నే జాగ్రతి వాయ ఏష పురుషో మాయాపరిభ్రామితః
తస్మై శ్రీ గురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే॥౧౮

పీ యూ ష వ ర్షిణి

బ్రహ్మగిరి క్తముగ, నే వస్తువు లేకపోయినచో
పరమాత్మోపదేశాది వ్యవహారము ఎట్లు జరుగును? బద్ధుడైన
వాడు ఒకడు ఉండినపుడు కదా, బంధనివృత్తికై విద్యోప
దేశము అవశ్యక నగును? బంధసేతువు ఏదియును లేదు
కదా? ముక్తి సేతువులును గురుశాస్త్రాదులు లేకపోవుట
వలన విద్యావంతులగు మూర్ఖము సంభవించదు కదా? యని
గూశంకలు బలబుద్ధిగా, పరమాత్మయందు, అదృష్టమైన
అనాది, అనిర్వచ్యమగు మాయాశక్తివలననే బ్రహ్మపరోక్ష
సాక్షాత్కారపర్యంతము సమస్త వ్యవహారము సంగత మగు
ననుచు శ్రీశంకరభగవత్పాదులు 'విశ్వం పశ్యతి' యను
శ్లోకము నారంభించుచున్నారు.

ఉపనిషత్తులయందు ప్రసిద్ధుడు, పూర్ణపురుషుడు
నయిన పరమేశ్వరుడు మలినరత్నప్రభానయు, కార్యకారణ
సంఘాతాకారముగా పరిణతయు, స్వోపాధిభూతయు నయిన
మాయచేత బహువిధములైన భ్రమలను పొందినవాడై, సర్వ
ప్రాణులకు అపరోక్ష గూఢుడైన ఊన్నుడను అనెడి భావము
నొంది, నిద్రాపరపశుడైనవాడు అనేక విధములైన

స్వప్నములను చూచినట్లు ఈవిశ్వమును బహుభేదభిన్నముగా భ్రమతో నవలొకించును.

‘నేహ నానాన్తస్తి కించన’ ఇత్యాది శ్రుతులచేత నిషేధింపబడుటవలన పరపూర్ణమున, బ్రహ్మవ్యతిరిక్తమైనది యేదియు లేదు. అయినను, అనాది, అనిర్వచనీయ మాయా పశమున, వ్యర్థముగా భ్రాంతుడైన జీవుడు నిద్రాపరవశుడైనవాడు అనేకవిధములైన స్వప్నములను చూచినట్లు ప్రపంచమును బహుభేదభిన్నముగా నూచును. అనేకానర్థ సంకులమైన మాయచే పరిభ్రామితుడైన ఆ యాత్మకు, స్వభ్రాంతిసిద్ధమైన గురు శాస్త్ర న్యాయాదులచే విద్య యుడయించగా, వాసనాసహితముగ అవిద్య నశించును. స్వప్నమునందు వ్యాఘ్రమును చూచుటవలన కలిగిన భయముచే నిద్రనుండి కేల్కొంచిన పురుషునకు స్వప్నము నశించును. అంత, భయసేతువైన వ్యాఘ్రము నశించును. అటులనే, అవిద్యాసిద్ధములైన గురుశాస్త్రోపదేశములచే ప్రబోధము నొందిన పురుషునకు అజ్ఞానము నశించును. అంత నతడు సంసారబంధ వినిర్ముక్తుడై స్వస్వరూపమైన సచ్చిదానందాత్మయందు నిరతిశయ మహత్త్వసంపన్నుడై క్షీడించుచు నుండును. సంక్షేపశారీరకమునందు శ్రీ సర్వజ్ఞాత్మముని యీ విషయమును ఇట్లు వివరించిరి.

“తస్మాత్ బ్రహ్మవిద్యయా జీవభావం ప్రాప్య ధీత్వా తావకే తు స్వరూపే । త్వచ్చిత్తేన స్పందితం విశ్వభూత మాకాశాది క్షౌవసానం చ పశ్యేః॥”

“స్వీకూవిద్యాకల్పిత ఆచార్య వేద న్యాయాదిభ్యో
జాయతే తస్య విద్యా । విద్యాజన్మధ్వస్తమోహస్య
తస్య స్వీయో-వస్థిః స్వప్రకాశే॥”

కాగా, సర్వము బ్రహ్మమాత్రమే యైనను,
భ్రాంతిచేత సర్వము ఉపపన్నము. కార్యము జన్యము;
'స్వం' అనగా, గృహ ష్టేత్ర ధనాదులు; స్వామి-గృహ,
ష్టేత్రధనాదుల కధిపతి; విద్యాగ్రహణమునకై ఉపసదనవిధితో
గురుసమీపమున కేగిన శిష్యుడు; విద్యోపదేష్ట యగు
నాచార్యుడు, పితృపుత్రాదిరూపముతో ఈ విశ్వమును నెవరు
చూచునో, అట్టి గురునూర్తి యగు శ్రీ దక్షిణామూర్తి
దేవునకు సమస్కారము.



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత

మానసోల్లాసః

అష్టమోల్లాసః

అవతారిక

ఇపుడు, పూర్వప్రతిపాదిత పర్వశాస్త్రార్థమును
ఉపసంహరము చేయుటకై “విశ్వంపశ్యతి” యను శ్లోకము
ఉద్ఘోషితము చేయబడుచున్నది. (శ్రీ) సురేశ్వరులు అష్టమ
శ్లోకముయొక్క - సుగంధవివేచనమునకై అష్టమోల్లాసము
నారంభించుచున్నారు.

వార్తీకము

ప్రకాశవ్యతిరేకణ పదార్థః కోఽపి నాస్తి చేత్ ।

పరమార్థోపదేశాన్తో వ్యవహారః కథం భవేత్ ॥ ౧

పీ యూ ష వ ర్తీ జీ

ప్రకాశాతిరిక్తమైన పదార్థము లేనిచో, పరమార్థోప
దేశాంతమైన వ్యవహారము ఎట్లు జరుగును ?

వస్తుగతిచేత కాలత్రయమునందు సైతము చైతన్య
ప్రకాశము కంటె నతిరిక్తమైన భూత భౌతిక రూపమైన

యే పదార్థము లేనియెడల, పరమాత్మోపదేశాంతమైన వ్యవహారము, గురువు వలన తత్త్వజ్ఞానగ్రహణోపదేశము కంటె పూర్వ వ్యవహారము, అనగా సంసారవ్యవహారము ఏమి మూలంబనము కలిగియుండును? అని ప్రశ్న.

వా ర్షి క ము

కస్య బంధశ్చ మోక్షశ్చ బధ్యతే కేన హేతునా ।

మాయాయా లక్షణం కిం స్యా దిత్యేవం పరిపృచ్ఛతః॥౨

ప్రశ్న స్యాన్యి దు త్తరం వక్తుం ప్రతిపత్తుం సుఖేన చ ।

ఉక్తోఽర్థ సన్తతిః శ్లోకైః పునః స్పంక్షీప్య కథ్యతే ॥౩

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఎవరికి బంధము? ఎవరికి మోక్షము? ఏ హేతువు చేత ప్రాణి, బదు హగుచున్నాడు? మాయయొక్క లక్షణ మేమి? ఈవిధముగా ప్రశ్న, ప్రశ్నించును. ఆ ప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పటకై అనాయాసముగ తెలిసికొనుటకై పూర్వము ఏడు శ్లోకములతో చెప్పబడిన యథమే మరల సంక్షేపముగా చెప్పబడుచున్నది.

విశేష వివరణము

బంధము లేనపుడు, మోక్షము మాత్రము ఎవరికి? మోక్షము బంధనివృత్తిరూపము కదా? ఇది యుంతయు మాయామయ మనినచో, తన్మాయాలక్షణ మేమియో, చెప్పవలసి యున్నది.

మాయ యనగా నవిద్య. ఆ మాయకు ఆశ్రయము పరమేశ్వరుడు. పరమేశ్వరునకు అవిద్య వలననే జీవత్వము ప్రాప్తించును. జీవునకు అవిద్య కారణభూతురాలు. అవిద్యా కార్యమైన జీవుడు అవిద్యకు ఆశ్రయము కాజాలడు; అవిద్యకు విషయ మగును. కావుననే, 'ఆశ్రయత్వ విషయత్వ నిభాగినీ నిర్విభాగచితిరేవ కేవలా' యని మాయాలక్షణము చెప్పబడినది.

పూర్వప్రతిపాదిత విషయమునే మరల చెప్పటవలన పునరుక్తిదోషము రాదా? యనిన, శాస్త్రార్థవిషయమునందు పునరుక్తిదోషము లేదని చెప్పుచున్నారు.

ఈ వేదాంత శాస్త్రమునందు శబ్దమునుగాని, అర్థమును గాని, పాఠానున్వయముగా చెప్పట పునరుక్తిదోషము కాదు. అభ్యాసముచేత, అనగా పాఠానున్వయముగా చెప్పటచేత అర్థగరిమ ప్రతిపాదింపబడును.

ప్రతిపాద్యమైన బ్రహ్మైక్యరూపవస్తువు అతి సూక్ష్మము, అతిగహనము నగుటచేత పునరుక్తిదోషము చెప్పటకు నవకాశము లేదు. శ్రుతితాత్పర్యగోచరత్వమే బ్రహ్మైక్యవస్తువుయొక్క గరిమ స్వ మని తెలియ వలయును.

“విశ్వం పశ్యతి” యను ధ్లోకహృదయమును శ్రీ సురేశ్వరులు ఇట్లు అభివ్యక్తము చేయుచున్నారు.

వార్త క ము

స్వయంప్రకాశే సద్రూపేఽప్యేకస్మిన్ పరమేశ్వరే ।

కార్యకారణ సంబద్ధౌ ద్యనేకవిధకల్పనా ॥ ౫

పీ యూ ష వ ర్షిణి

అఖండ ఆనంద చిదాత్మయందే, విన్యవలన నవిద్య వృత్తము కానంతపరిచు, సమస్త వ్యవహారము, అవిద్య, హయ, ప్రధానము అను నామములతో నభిహితమగు నాది, అనిర్వచనీయ, అజ్ఞాన విలసితమైన ప్రపంచాబంబనము రోధింపదని ప్రతిపాదించుచున్నారు.

అద్వయుడగు, సద్రూపుడు, స్వయంప్రకాశుడైన పరమేశ్వరుని యందు గూడ, కార్యము, కారణము, కర్తృబంధము మొదలైన అనేకవిధకల్పనలు చేయబడును.

వార్త క ము

రాహాశ్శిరః సుషిః ఖన్య మమాత్మా ప్రతిమావపుః ।

ఇత్యాది రల్పనా తుల్యా న పృథగ్వస్తుగోచరా ॥ ౬

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ఏకము, అనేకరూపములతో కల్పింపబడు ననుచు దృష్టాంత పూర్వకముగ చెప్పబడుచున్నది.

రాహువు యొక్క శిరస్సు, ఆకాశరంధ్రము, నా యాశ్మ, ప్రతిమయొక్క శరీరము మొదలగునవి కల్పనా తుల్యములు; తత్త్వతః, భిన్న వస్తువిషయకములు కావు.

విశేష వివరణము

అమృతపాన సమయములో రాహువు యొక్క శిరస్సు ఖండింపబడినది. శిరస్సు దక్క, వానికి మతియొక యవయవము లేదు. కాని, యిచట యవయవియైన రాహువు కంటె, తనవయవమైన శిరస్సు అభిన్నమైనను, భిన్నమని భావించి 'రాహోః శిరః' అను ప్రయోగము వ్యవహారములో నున్నది.

అవకాశము (ఛూన్యప్రదేశము) కంటె భిన్నమైనది కాదు ఆకాశము. అయినను, ఆకాశస్వరూపమునందు భేదభావనను కల్పించి 'ఖస్య సుషిః' యని ప్రయోగము లోకమున ప్రసిద్ధము.

'అహం' శబ్దవాచ్యమే ఆత్మ. కాని, అభిన్నములైన వాచ్య, వాచకములకు భేదకల్పనము చేసి సంబంధవృత్తి ప్రత్యయముతో 'నుమ ఆత్మా' యని ప్రయోగించుట యనుభవములో జూతుము.

'ప్రతిమావపుః' అను స్థలమున, వృత్తితత్పురుష చెప్పి ప్రతిమయొక్క శరీర మని వ్యవహరించుట ప్రసిద్ధము. కాని, ప్రతిమ శరీరభిన్నముకాదు; శరీరము ప్రతిమాభిన్నము కాదు. అయినను, లోకులు భేదకల్పన చేసి 'ప్రతిమావపుః' అని ప్రయోగింతురు.

ఈ దృష్టాంతము లన్నియు సస్వయబ్రహ్మ అనేక రూపములతో వ్యవహరించుటకు అవకాశము కలదని

సూచించుచున్నది. నిరవయవము, నిర్గుణము నయిన పరమాత్మ తత్త్వమును ప్యవహరిసిద్ధికై యా పరమాత్మయందు సావయవత్వ, సగుణత్వ కల్పన చేయుట యనుభవసిద్ధమే. కార్యకారణాది రూపముతో ప్రపంచభేదము కల్పితమే గాని, వస్తువిషయకమైన భేదకల్పన కాదు.

వార్త క ము

ఉపాస్యోపాసకత్వేన గురుశిష్యక్రమేణ చ ।

స్వామిభృత్యాదిరూపేణ క్రిడతి స్వేచ్ఛయేశ్వరః ॥ ౭

పీ యూ ష వర్షిణి

పరమేశ్వరుడే అంగీకరింపబడునని చెప్పబడుచున్నది.

పరమేశ్వరుడు స్వసంకల్పముచేత ఉపాస్య, ఉపాసక రూపముతోను, స్వామి భృత్యరూపముతోను, గురు శిష్య క్రమముతోను క్రిడించుచున్నాడు.

విశేష వివరణము

“న తస్య కార్యం కరణం చ విద్యతే, న తత్సమశ్చాభ్యధికశ్చ దృశ్యతే । పరాఽస్య శక్తి ర్వివిధై వ శ్రూయతే, స్వాభావికై జ్ఞాన బలక్రియా చ ॥”

యనుచు శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (౬-౮) ఆ పరమేశ్వరునకు కార్యముగాని, కారణత్వము గాని లేదనియు ఆయనతో సాటియైనవాడు, ఆయనకంటె నధికుడు లేడనియు చెప్పుచున్నది.

ఆ పరమాత్మను బంధము ఒక లీలగా స్వేచ్ఛతో కల్పించుకొనబడినది. ఈవిషయముచే, “నీలావత్తు కైవల్యమ్” అను బ్రహ్మసూత్రము (౨-౧-౩-౩) స్పష్టము చేయుచున్నది.

“బ్రహ్మైవ సంసరతి ముచ్యతే” అను సిద్ధాంతానుసారము స్వమానూశక్తిచే కల్పితములైన బంధమోక్షములు బ్రహ్మకేయని తొలియవలయును. ఉపాస్య, ఉపాసక భేదము కించిద్జ్ఞత్వ, సర్వజ్ఞత్వాది గుణముల తారతమ్యము వలననే కలిగినది. ఆ పరమేశ్వరుడే గుణోత్కర్ష, అపకర్షల వలన ఉపాస్య, ఉపాసకరూపము నొందును.

ఒకప్పుడు శిష్యుడుగా విద్యాగ్రహణము చేసినవాడే, కాలాంతరమునందు విద్యోపదేశకుడై యాచార్యపదము నొందును. కావున, పరమేశ్వరుడే లీలగా ననేకరూపములను ధరించునని భావము.

వార్తికము

పితరం ప్రతి పుత్రో యః పుత్రం ప్రతి పితైవ సః ।

ఏక ఏవ హి నానేవ కల్పితే శబ్దమాత్రతః ॥ ౯

పీ యా ష వ ర్తి తే

పితృపుత్రాదిభావము ఒక వ్యక్తియందు నియతముగా కన్పించుటలేదు గాన, పితృత్వాదులు సాపేక్షములు; అందు వలన నవి కల్పితములే గాని, పరమార్థమున భేదని చెప్పబడుచున్నది.

తండ్రికి పుత్రుడైనవాడే, పుత్రునకు తండ్రి యగుచున్నాడు. ఒకే వ్యక్తి, కేవల శబ్దములచేతనే యనేక విధములుగా కల్పింపబడుచున్నాడని భావము.

వార్తికము

తస్మాత్ప్రకాశ ఏవాస్తి పరమార్థనిరూపణే ।

భేదప్రతీతి ర్మిత్యైవ మాయయాఽఽత్మని కల్పితా ॥ ౯

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

సాపేక్షమైనది స్వప్నమువలె, మాయామయమే (మిథ్యాభూతమే) గాని, వాస్తవికము కాదని చెప్పబడుచున్నది.

సాపేక్షమైనది మాయామయ మగుటవలన, పరమార్థ నిరూపణమునందు ప్రకాశస్వరూపుడైన పరమేశ్వరు డొక్కడే యున్నాడు. భేదప్రతీతి (భేదానుభవము) పరమాత్మ యందు మాయాకల్పితమైన మిథ్యయే.

వార్తికము

మిథ్యాత్వం నామ బాధ్యత్వం సమ్యక్ జ్ఞానోదయే ।

శిష్యాచార్యోపదేశాది స్వప్నవత్ ప్రతిభాసతే ॥ ౧౦

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

మాయయొక్క లక్షణము ఏమి? యని అంతిమ ప్రశ్నకు భేదప్రతీతియే మిథ్య యని చెప్పబడినది. ఇప్పుడు మిథ్యాత్వము యొక్క లక్షణము చెప్పబడుచున్నది.

దృఢమైన అపరోక్షజ్ఞానము కలిగినంతనే, బాధ్యత్వము యొక్క సేరే మిథ్యాత్వము. అనగా, తత్త్వజ్ఞానముచే నివృత్త మగునది మిథ్యాత్వము. ఇదియే మాయాలక్షణము ('తత్త్వజ్ఞానాపనోద్యత్వం మిథ్యాత్వ మిత్వర్థః. ఇదమేవ మాయాయా లక్షణమ్,'). జ్ఞానోదయమైనంతనే శిష్యుఁడచార్యుఁడవదేశాది వ్యవహారములు స్వప్నము వలె గోచరించును.

విశేష వివరణము

ప్రమాణసిద్ధమైనది యున్నడు ప్రమాణజ్ఞానముచే భాధితము కాదు. ఏలన, ప్రమాణసిద్ధమైనది భాధితమైనచో దాని ప్రామాణికత్వమునకే వ్యాఘాతము కలుగును. బాధ యనగా, దేనియందు ఏ జ్ఞానము కలుగునో, దానియందే, మూడు కాలములయందు తద్జ్ఞానాభావమునకు సంబంధించిన దృఢ నిశ్చయ (బోధ) వ్యవహారయోగ్యముగా లేన మగుట ('బాధశ్చ యత్ర యత్రప్రతిపన్నంతతై')వ తస్య కాలత్రయా భావబోధ వ్యవహారయోగ్యతయా లీయమానత్వమ్'). ఇచట, అనుమానరచన యిట్లుండును.

“విమతః శిష్యాచార్యరూపో భేదప్రపంచో వస్తుతః ఆత్మ సృస్యత్ర నా న కాలత్రయైః పృస్తి, యత్ర యత్ పపన్నం తతైవ జ్ఞానాపనోద్యత్వాత్, స్వప్నదృష్ట ప్రపంచవత్.”

వార్షికము

మిథ్యాభూతోఽపి వేదాస్త్ర స్వత్య మర్థం ప్రబోధయేత్,
దేవతాప్రతిమావచ్చ చిత్రవత్ప్రతిబింబవత్ ॥ ౧౧

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

అటులయినచో, ప్రత్యగ్రహస్థాత్మతత్త్వమును ఉపదేశించు
ర్షి వేదాంతశాస్త్రమునకు ప్రామాణ్యము ఎట్లు సిద్ధించు
నన, చెప్పబడుచున్నది.

దేవతాప్రతిమవలె, చిత్రపటము వలె, ప్రతిబింబము
లె వేదాంతశాస్త్రము మిథ్యాభూతమైనను, వాస్తవికమైన
త్వమును బోధించును.

దేవత కాని ప్రతిమయందు ఆరోపితమైన దేవత
కూజకునకు యథార్థమైన ఫలము నిచ్చును. ప్రతిమ దేవత
దు. ప్రతిమయే దేవతమైనచో, తద్దేవతోచితమైన అనేక
కీక వ్యాపారములు ససక్తము లగును. అట్లే, వ్యాఘ్రు
వాది చిత్రములు బాలునికి భయాదిహేతువు లగును.
ప్రణామనందలీ ప్రతిబింబము బింగాది సత్యబోధక మగును.
కీకగనే, వేదాంతశాస్త్రము స్వతః మిథ్యాభూతమైనను,
త్యక్రబూతత్వబోధక మగును.

వార్షికము

సర్వోఽపి వ్యవహారోఽయం మాయాయాః పరిజ్ఞంభణమ్,
సుషుప్తిసదృశీ మాయా న్విప్రబోధేన దాధ్యతే ॥ ౧౨

పీ యూ ష ప ర్షి డి

సమస్త పృథ్వీరము మూలమాయ మనుటలో
శేమియు నిప్రోవత్తి లేదనుచు ఉపసంహారము చేయు
చున్నాడు.

సమస్త పృథ్వీరము మూలమాయాక్క- పరిజ్ఞాంభణమే
యని, అనగా మూలమాయాక్క నివర్తమేయని శేలియవలయును.
గాఢనిద్రా సదృశమైన మూలు, ఆత్మరాయొక్క- సమ్యక్
జ్ఞానముచే బాధిత మగును. మూలమాయాస్వరూపము వేదాంత
శాస్త్రజన్యమైన ఆత్మజ్ఞానముచే బాధిత మగునని భావము.
(‘మూలమాయాః స్వరూపం స్వప్రబోధేనాత్మావబోధేన
వేదాంతజనితేన బాధ్యతే అపలప్యత ఇత్యర్థః’).

వార్తికము

యుక్తిహీనప్రకాశస్య సంజ్ఞా మాయేతి రథ్యతే ।

నానతి దృశ్యమానా సా బాధ్యమానా స వా సతీ॥ ౧౩

పీ యూ ష ప ర్షి డి

ఇప్పుడు, సాక్షాత్తుగ మూలమాయొక్క లక్షణము చెప్ప
బడుచున్నది.

యుక్తిహీనమైన (విచార రహితమైన) ప్రకాశము
(ప్రతీతి) యొక్క- సంజ్ఞ మూలు యని చెప్పబడును. ఆ
మాయ అపరోక్షముగ దృశ్యమూన మగుచు, అసత్తు అగును.
బాధిత మగుచు సత్తును గాదు. సహనద్విలక్షణమని భావము.

విశేష వివరణము

సర్వవిధములయిన యుక్తులను, అనగా ఆలోచనలకు
సమర్థములైన ప్రకాశమానత్వము మాయయొక్క లక్షణము
యొక్క హీనకావ్యము ప్రకాశకావ్యమునకు యస్య తస్య సభాసస్య
గాయేతి కథ్యత ఇత్యర్థః. సర్వప్రకారయుక్త్యసహజే
త్యపి ప్రకాశమానత్వం నూనూయా లక్షణ మిత్యర్థః).

మాయ, ప్రతీత మగుటవలన అసద్విలక్షణము;
సముచే నివర్త్యము (బాధ్యము) అగున దగుటవలన
ద్విలక్షణము; సదసద్విలక్షణము, దృశ్యమానము, బాధ్య
మానము సగుటచేత యొక్క హీన మని గ్రహింపనగును.

వార్తికము

స ప్రకాశా ద్వియం భిన్నాచాయేవార్హస్య తామసీ ।
నచాభిన్నా జడత్వేన విరోధా నోభయ్యాత్మికా॥ ౧౪

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

సదసద్విలక్షణత్వము కలదైనను, భిన్నాభిన్నత్వముల
కేతగాని, సాపేక్షవత్త్వ నిరవయవత్వముల కేతగాని, యొక్క సహ
సగునని ప్రకాశకావ్య, నిరాకరించుచున్నారు.

సూర్యుని కంటకు అంధకారరూపమైన ఛాయవలె,
ఈ మాయ, పరమాత్మజ్ఞానప్రకాశము కంటకు భిన్నురాలు
కాదు. జడరూపిణి యగుటచే అభిన్నయు కాదు. జడ,

చేతనములగు గల నిగోధము వలన ఉభయాత్మికయు (జడచేతనాత్మికయు) కాదు.

విశేష వివరణము

సూర్యనిగమొక్క అంధకారచ్ఛాయ సూర్యనికంటె భిన్నము కానట్లు, ఈ సూర్యుడు పరమేశ్వరప్రకాశము కంటె భిన్నము కాదు. యద్వా, అంధకారమునందే చూడ గల గుడ్ల గూబలు మొదలగువానిచేత నారోపింపబడిన, సూర్యుని ఆచ్ఛాదించునట్టి తామసీచ్ఛాయ సూర్యనికంటె భిన్నము కానట్లు, అవరకశక్తి గల మాయయు పరమాత్మ ప్రకాశముకంటె భిన్నము కాదు ('యద్వా, అర్కస్య చాయా అర్కాచ్ఛాదికా తామసీ తమోదృష్టిభి ర్దివాంధైః ఆరోపితా నారాద్భిన్నా యశ్శత్యథః'). "పరాస్యశక్తి ర్వివిధైవ శ్రూయతే" (శ్వేతాశ్వ. ౬-౮) యను శ్రుతిచేత మాయ, అత్మశక్తిగ నవగత మగుటవలన, శక్తి, శక్తి మంతుని కంటె భిన్న యని భావింపబడుదు. చిదాత్మకంటె అభిన్నయని గాని, భిన్నాభిన్న యని గాని, చెప్పజనదు. ఏలన, జడము, భిన్నము నగుటవలన, జడాజడములగు సహభావము అసంభవ మగుటవలన, విషయత్వానుపపత్తి ప్రసక్త మగును. ('నాపి చిదాత్మనోభిన్నా, భిన్నా భిన్నావా, జడత్వాద్భిన్నత్వా ద్విషయగానుపపత్తి ప్రసంగాత్ జడాజడయో రేకత్వాయోగాచ్ఛ').

వార్త క ము

స్వహేత్వపయవాధావా న్నేయం సావయవోచ్యతే ।

నచావయవహీనా సా కార్యేష్వపయవాన్వితా ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణి

ప్రకారాంతరము చేత మాఘానిరాకరణము చేయబడుచున్నది.

తన కారణమునందు అవయవము కాకపోవుట వలన, అనగా, అనాదియగుట వలన ఈ మాయ సావయవ యని చెప్పబడదు. స్వకార్యములందు అవయవ సహితమై యుండుట వలన, ఆ మాయ నిరవయవయు కాదు.

విశేష వివరణము

మాఘాని అని. శత్రు-రణమైన పరమేశ్వరుడు అఖండ స్వరూపుడు గాన, ఆయనకు సావయవత్వము అసంభవము. 'కారణగుణాః కార్యే సంక్రామన్తి' యను వ్యాయము ననుసరించి, కారణమైన ఆత్మయొక్క నిరవయవత్వము శత్రు-రణమైన మాయయందు సిద్ధించును. యుష్మద్వియందు మాఘ నిరవయవగణే యనుభూయమాన మగుచున్నది.

మాయాని కార్యగూఢము బాల్చుచున్నది. కార్యము సావయవముగ అనుభూత మగుచున్నది. కావున, ఆమాయయే కార్యాకారముతో సావయవ మగుచున్నది. మాయా

సృష్టములైన గజ, తురగాదులు నిరవయవములు అగుటలేదు; సావయవములుగనీ కన్నట్లుచున్నవి. కావున, తత్కారణమైన మాయ, సావయవ యని స్పష్టమగుచున్నది ('తస్యా ఏవ కార్యాకారిత్యాత్ కార్యస్య చ సావయవత్వాత్ పైవ కార్యాకారేణ అవయవాన్విజేత్యర్థః. న హి మాయా వినిర్మిత హస్త్యశ్వాది నిరవయవం భవతీతి భావః'). పై విచారణవలన, మాయ సావయవత్వ, నిరవయవత్వ ఉభయవిలక్షణ యగుటచేత, అనిర్వచనీయ యని స్పష్టమగుచున్నది.

వార్తికము

అవిచారితసిద్ధేయం మాయా వేశ్యా విలాసిని ।

పురుషం వంచయత్కేవ మిథ్యాభూతై స్స్వవిభ్రమైః ॥౧౬

పీ యా ష ష థి

కావున, ప్రకారాంతరాభావము వలన మాయయొక్క యుక్తిహీనప్రకాశత్వరూపమైన లక్షణము సిద్ధించిన దనుచు ఉపసంహారము చేయుచున్నారు.

అవిచారితసిద్ధ (అలోచనారాహిత్యముచే నేర్పడు నట్టిది), విలాసిని యైన యీ మాయ యను వేశ్య, మిథ్యాభూతములైన విభ్రమములతో, (విలాసములతో) అనగా (భాంతికల్పిత పదార్థములతో స్వాశ్రయమైన చేతన ఆత్మనే పురుషమే) వంచన చేయును.

వార్త కము

న తస్యో మూలవిచ్చేద మభివాంఛన్తి కేచన ।

తేషాం పక్షే కథం మోక్షో మనస సృంభవిష్యతి ॥ ౧౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

మాయా-వేశ్యావిలాసములచేత చంచలమైన యింద్రియ
గాతము ద్వారా వంచితులైనవారు ఆ మాయను వీడజాలరని
వెప్పుచున్నారు.

కొందఱు ద్వైతములు ఆ మాయ సమూలముగా (వాసనా
హితముగా) ఉచ్ఛేదము నభిలషింపరు. వారికి మనో
హితము ఎట్లు సంభవించును ?

విశేష వివరణము

మాయ, వాసనాసహితముగా నివృత్తము కావినో,
రోషమేమి ? చునన, సంసారదుఃఖపరంపర నివృత్తము
కాదు. కారణమైన మాయ నివృత్తము కావినో, తత్కార్య
మన, సంసారము, తన్నిమిత్తకమైన జనన, మరణరూప
దుఃఖము ఎట్లు నివృత్త మగును ?

“మనసో మోక్షః మనస్సకాశా న్మోక్షః మనోవిలయో
గా, పరమోపశాంతిః పరమానందః తేషాం కథం స్యాత్ ?”
అనగా, అత్యంత ఇంద్రియోపశమముచే లక్షిత మగు
పరమానందరూపమైన మనోమోక్షము, అనగా మనస్సునుండి
మోక్షముగాని, మనోవిలయముగాని, మాయాగణికావిలాస

ములచే వంచిపెట్టెనవారికి ఎట్లు కలుగును ? అని భావము. వారు మనోనాశమును స్వీయనాశముగనే భ్రాంతి వలన భానించి మూఁదూబాలములో చిక్కికొని యుందురు.

వార్తి కము

తిస్రోఽవ్యవస్థా మనసో జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్తయః ।

చక్రవత్పరివర్తనై భేదభ్రాన్త్యైకహేతవః ॥ ౧౮

పీ యా ష వ ర్తి ణి

మనోమోక్షము లేకపోయిన, పరమానందలాభము ఎట్లు చేకుండు ? నను శంకకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

మనోభ్రాంతిక ముఖ్యహేతుభూతమైన జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తిరూపమైన అవస్థాత్రయమే చక్రము వలె తిరుగుచుండును.

విశేష వివరణము

జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తులే భేదభ్రాంతికి ముఖ్య హేతువులు. మనస్సు బాహ్యేంద్రియముల ద్వారా బాహ్య విషయాకారాకారితమైనపుడు, జాగ్రదవస్థ కలుగును; జాగ్రదవస్థయందు చూడబడిన (అనుభవింపబడిన) విషయములు వాసనారూపముతో మనస్సు లోనికి ప్రవేశించినపుడు స్వప్నావస్థ కలుగును. ఆ మనస్సు నాడీమార్గసంచారమును వీడి, స్వకారణమైన ప్రత్యగాత్మయందు విలీనమైనపుడు సమస్త వేద్య, వేదనారూపములు విలయము నొందుటవలన,

ఘృష్టిదశ కలుగును. ఈవిధముగా మనస్సంచారము ననేకర్తృ క్రియగా కారక ఫలాశ్రయములైన భేద భమములు (నిలొసములు, భ్రాంతిలు) జనించును; ఎనసో యదా బా స్మ్యోద్రియ ద్వారా బాహ్యవిషయా కతా భవతి తదా జాగ్రదవస్థా; యదా జాగ్రద్దృష్టవాసనా త్రతనా. స్తస్మి ప్రవిశతి, తదా స్వప్నావస్థా; యదా స్వాదీచ్ఛద్రప్రసదానం పరిత్యజ్య, స్వకారణే విలీయతే, న అశేష (విశేష) వేద్యవేదనాకార ప్రవిలియాత్ ఘృష్టిర్భవతి. ఏవం మనస్సంచారాత్ భేదవిభ్రమా నుష్టే కర్తృక్రియాకారక ఫలాశ్రయా ఇతి).

వార్తీ క ము

తాఖి: కరోతి రర్మాణి పున సై ర్భద్యతే మనః ।

మననః కేవల స్వాక్షి భానువత్పురుషః పరః ॥ ౧౯

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

భేదవిభ్రమము వలన నేడు జరుగునో, చెప్పబడుచున్నది.

మనస్సు, ఆ భేదవిభ్రమముల వలన పుణ్య, పాప పములైన కర్మలను చేయును; మరల ఆ పుణ్య పాపకర్మల త బద్ధమగును. పరిమ పురుషుడం మాత్రము సూర్యునివలె వల మనస్సునొక నుండును.

విశేష వివరణము

మనస్సు భ్రాంతిచేత కర్మ చేయును. సంసారము బది పదార్థము లన్నియు భ్రమజన్యములే. మనస్సు

హూహావికారములైన యింద్రియముల ద్వారా భ్రాంతిజన్య విషయములతో సంసర్గము చెంది కర్మలు చేయును.

ఇచట, పరమేశ్వరుడు సాక్షిరూపముతో మనస్సునకు ఆశ్రయము, విషయమని చెప్పబడినది. అనేక వికారములు గల మనస్సునకు పరమేశ్వరుడు, సూర్యుడు అసంగుడై సాక్షిరూపముతో ప్రకాశించుచున్నట్లు నిర్వికారుడైన కేవల సాక్షిమాత్రుడుగనే యుండును. ఆయన, మనస్సుకంటె భిన్నుడు. వస్తుతః, అనేక వికారములు గల మనస్సునకు సాక్షి. “చేతా కేవలా నిర్గుణశ్చ” (శ్వేతా. ౮-౧౧) యను శ్రుత్యనుసారము బ్రహ్మయే. అట్లు సాక్షి కానిచో, నాక్షి యొక్కయవస్థసంసారధర్మములు కలిగినదని యంగీకరించినచో, ఆ బ్రహ్మయు సాక్ష్యకోటిలో జేరి, మతియొక సాక్షి నపేక్షించును. అవుడు, ఆ సాక్షికి పుటియొక సాక్షి అపేక్షితు డగును. ఈవిధముగా అనవస్థాదోషము వచ్చును. ఇంతియే గాక, జాగ్రదాది అవస్థాత్రయము సాక్షిహాస్యము కావలసి వచ్చును. కావున, పరమాత్మను కేవల సాక్షిమాత్రుడుగ నంగీకరింపవలయును (‘నాక్షిణో వస్తుత స్సంసారధర్మవత్స్వే తస్యాపి సాక్ష్యకోటిపతితత్వాత్ అసాక్షిక మవస్థాత్రయం స్యాదితి భావః’).

వార్తికము

యథా ప్రాణకృతై రర్కః కర్మభి రైవ బధ్యతే ।

తథా మనఃకృతై రాత్మా సాక్షిత్యా నైవ బధ్యతే ॥ ౨౦

పీ యా ష వ ర్షిణి

కర్మసాక్షి యగుటవలననే యాత్మ, కర్మలచేత పుడు కాడని చెప్పబడుచున్నది.

సూర్యుడు తీపులు చేసిన కర్మలచే లిప్తుడు కానట్లే సాక్షి యగుటవలన ఆత్మ, మనఃకృతములైన కర్మలచే నుడు బద్ధుడు కాడు.

విశేష వివరణము

“సూర్యో యథా సర్వలోకస్య చక్షుః”

ను వచనము సూర్యుడు సర్వలోక కర్మసాక్షియైనట్లు, ఆత్మ, మనస్సుచే చేయబడిన పాప పుణ్యరూపములైన కర్మలకు సాక్షిమూత్రుడుగనే యుండునని చెప్పబడుచున్నది. ఆత్మా కర్మభి ర్నబధ్యతే, సాక్షిత్వాత్, భానువత్” అని నుమానరచన చేయబడును. దీనివలన పరమేశ్వరుడు నిత్య ముక్తు డని స్పష్టమగుచున్నది.

వార్త క ము

ఆత్మా కరోతి రక్షాణి బధ్యతే ముచ్యతే చ తైః ।

ఇత్యోపచారిరీ ర్హస్తి ర్రమమాత్మైవ కేవలమ్ ॥ ౨౦

పీ యా ష వ ర్షిణి

ఆత్మకు, పున చెప్పినరీతిగా, కర్మత్వభోక్తృత్వములు లేనిచో, ఆ యాత్మకుగాని, ప్రతివాదులకుగాని, ఆగమముల మందు, లోకమునందును కర్మత్వభోక్తృత్వములు ఎట్లు

ప్రసిద్ధిముత్తై మున్నవి యను శంక కలుగగా, జపాకుసుమాది సంసాధానమున స్వచ్ఛ స్ఫటికమునందు తాహిత్యము (ప్రబోధనము) భాసించినట్లు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ధర్మ విశిష్టములైన, మనోబుద్ధి చిత్తాది నిమిత్తకములైన కర్తృత్వాదులే ఆత్మ ముందు భాసించు చున్నవి; అవివేకము వలన ప్రతివాది, భోక్త, ఆగమ ప్రసిద్ధి కలుగుచున్నదని సమాధానము చెప్పుచున్నారు.

ఆత్మ, కర్మలను చేయుచున్నది, ఆ కర్మలచేత బద్ధ మగుచున్నది, నిమిత్తము గూడ పగుచున్నది అను సౌపచారిక (గోణ) కల్పన కేవలము భ్రమ మాత్రమే యని భావము.

“మాయామాత్ర మిదం వైతే నువైతే పరమార్థతః”
యను మాండుక్య కారికావచనము (౧.౧౩) పలున సమస్త వైతవ్యవహారము భ్రమనిధమని సాల్పించుచున్నది.

వార్తికము

ధామాత్ర ధూనిహారై రస్పృష్టోఽపి దివాకరః ।

యథా చన్న ఇవాభాతి తత్రైవాత్మాఽపి మాయయా॥ ౨౨

పీ యా ష ప ర్తి ణీ

మనోబుద్ధ్యాది ఉపాధిసంగతము వలన ఆత్మకు యథా వత్ప్రకాశము లేనిచో, ఆయనకు అసంగత్వ, కుంటగత్వాది స్వభావము ఎట్లు ఉపపన్న ? మను శంకను దృష్టాంత పురఃసరముగా నిరాకరించుచున్నారు.

అదిత్యుడు ధూనుము, మేఘము, ధూళి, పొగమంచుతో
 గుంపువృక్షములను, ఆఛ్చన్నులైనవాని వలె గన్నట్టును.
 గట్టే, ఆత్మ సూర్య, సూర్యులచేత, తత్కార్యములచేత నాచ్ఛా
 దితుడైనట్లు ప్రతీయించును ఉగును. ఆవరకమైన మాయ,
 సమాత్మస్వరూపమునందు ప్రవేశించకయే, పరమాత్మ
 పరాశరమును ఆవరించి యున్నట్లు అనిపించును.

వార్తి క ము

యథా లీలావళాత్ రశ్మిన్ భ్రామ్యమాణః కుమారకః।

భ్రమా తత్పశ్యతి జగత్ శతచన్ద్రం నభఃస్థలమ్॥ ౨౩

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

సూర్యునితో, “ఆవరింపబడుట లేకపోయినను, ఆత్మకు
 సమస్తశక్తి ప్రసాదము సమస్తాంతర్యామకముగ చెప్పి, విక్షేపావ
 రాహము సూర్యుని సూర్యమూలమున ఆత్మకు లేదనుటయందు
 ప్రమాదము చెప్పబడుచున్నది.

అకానోక బాబుడు అటలో (లీలావళాత్) పైకి ఎత్తి
 జ్ఞున ప్రతిష్ఠింపబడినప్పుడు అతడు, చుట్టు నుండు జగత్తును,
 తగుచున్న ఆకాశమును శతచంద్రవిభ్రాజితముగ జూచును.

వార్తి క ము

తదైవ మాయయా తీవో భ్రామితో వాననావళాత్ ।

నానాకార మిదం విశ్వాం భ్రమమాణం చ పశ్యతి ॥ ౨౪

పీ యా ష ప ర్షి ణీ

అరీతిగనీ, జీవుడు వాసనావశుజ్ఞ మాయచేత
భ్రామింపజేసవును. ఈ విశ్వమును భ్రమమాణముగను
(చంచలముగను), అనీక ఆకారములు కలవానినిగను జూచును
(‘వాసనావశాత్ పూర్వపూర్వ భ్రమజ సంస్కారోద్బోధ
వశాత్, నానాకారం దేవ త్విర్యజ్జనుష్యాద్యనేకాకారం
భ్రమమాణం చంచల మిత్యర్థః’).

వార్తి క ము

సంస్పృశ్య మనసా దేవ స్సంసరన్నివ లక్ష్యతే ।

యథాన్ధో జలసంసర్గా చ్చల న్నానేవ లక్ష్యతే॥ ౨౫

పీ యా ష ప ర్షి ణీ

మాయచేత భ్రామ్యమాణుడైనను, జీవునకు
పరమార్థమున, భ్రమణము లేదని దృష్టాంతపురఃసరముగా
చెప్పబడుచున్నది.

జలసంబంధము చేత సూర్యుడు, చలించుచున్నవాని
వలె, నానారూపములు కలవానివలె గన్పట్టును. అటులనే,
ఆత్మ (దేవః) మనస్సంసర్గము కలవాడై, సంసార పతితు
డైనట్లు ప్రతీతిపడగును.

విశేష వివరణము

వస్తుతః, సూర్యుడు ఒక్కడే, అవికారియే. అయినను
జలమునందలి చలనము వలన నానాగా భాసించును. అట్లే,

యంప్రకాశమైన ఆత్మ (జీవుడు) నిర్వికారుడయ్యుండునని యంగంధము వలన సంసారివలె భాసించుచున్నాని, వాస్తవముగా ఆత్మకు సంసరణము లేదని భావము.

వార్తికము

యోగాభ్యాసపథా ద్యేన మనో నిర్విషయం కృతమ్ ।

నివృత్త స్స పుమాన్ సద్యో జీవన్ముక్తో భవిష్యతి ॥ ౨౬

పీ యూ ష వ వ ర్షి జీ

ఈవిధముగా, చిదాత్మయగు జీవునకు మాయామిత్తమైన బంధమును వర్జించి, సాధనసహితముగా తత్త్వజ్ఞాన ద్వారకమైన మోక్షమును వివరించుచున్నారు.

యోగాభ్యాసముచేత మనస్సును నిర్విషయకముగ, అనగా, ఆలంబన హీనమైన నిర్విషయ బ్రహ్మకారముగ చేసికొనినవాడు సర్వకర్మలనుండి, తన్మూలకమైన బంధమునుండియు నివృత్తుడై (పరమహంస స్థితిని పొందినవాడై) వెంటనే, అనగా, నిర్విషయమైన ఆత్మజ్ఞానోదయము లొనరింతగానే, జీవన్ముక్తుడగును. ('నిర్విషయం కృతం ఆలంబన హీనమవిషయ బ్రహ్మకారం కృతమిత్యర్థః; అతఏవ స గ్రమాన్ ఉపస్థితీత్ బాహ్యవిషయాత్ నివృత్తస్సన్ జీవన్ముక్తః; ద్యో నిర్విషయాత్మ జ్ఞానోదయ సమయ ఏవ భవిష్యత్కర్మ').

వార్తికము

ద్వా సుపరౌ చ సయుజౌ పథవ న్మాయయా శివః ।

అజామేకాం ద్విషన్వేతో నానేవాసీదితి శ్రుతిః ॥ ౨౭

హి యోష వర్షిణీ

ఈ నిషణ్ణమునందు మాయాకృతమైన జీవేశ్వర భేదమును ప్రసాదించునట్టి శ్రుతులను ప్రదర్శించుచున్నాడు.

పరమశివుడు మూగూసంగముక్తములై యుండఁ, మంచి తోక్కలు గల నెండఁ పక్షులు గూప మాయును. వానిలో నొకటి (జీవుడు), జన్మరహితమైన (అజం) ఒకదానిని (ప్రకృతిని) నేనించుచు, అనేక గూపములు గలవానివలె నాయు నని శ్రుతి యుపదేశించుచున్నది.

విశేష వివరణము

ఆ శ్రుతు లివి-

“ద్వా సుపల్లా సయూః సభానా సమాసం వృక్షం
పరిషస్వ బాతే తయోరస్యః పిష్పలం స్వాద్వత్త్యనశేష
న్నన్యో అభిచాకశీతి” (ముండక. 3.౧)

(శ్రీ) శంకరభగవత్పాదులు తమ భాష్యమునందు ఈ మంత్రార్థము నిట్లు వివరించినారు.

“ద్వా ద్వా సుపల్లా సుపల్లా శోభనపతసః సుపల్లా
పక్షిసామానాద్వా సుపల్లా సయూః సయూః సమైవ
సర్పదా యుక్తౌ సభాయా సభాయా సమానాభ్యాసః
సమానాభివృక్తికారణా వేవంభాతో నస్తౌ సమానవిశేష
ముపలభ్యధిస్తానతయైకం వృక్షం వృక్షమిహోచ్ఛేదన
సామాన్యా చ్ఛరీరం వృక్షం పరిషస్వబాతే పరిష్వక్తవస్తే”

పద్మావివైకం వృక్షం శబోపభోగార్థమ్ । అయం హి వృక్ష
 ధ్వమూలః-వాక్ శాఖోఽశ్వత్థోఽవ్యక్తమూల ప్రభవః
 త్రసంజ్ఞకః సర్వప్రాణికర్మఫలాశ్రయ స్తం పరిష్కృత్వా
 పద్మావివ అవిద్యాకర్తవాసనాశ్రయలింగోపాధ్యాక్షేపశ్చ కా
 యోః పరిష్కృత్యయో రన్య ఏకః క్షేత్రజ్ఞో లింగోపాధివృక్ష
 రాశితః పిప్పలం కర్మనిష్పన్నం సుఖదుఃఖలక్షణం ఫలం
 యదు అనేకవిచిత్రవేదనాస్వాదరూపం స్వాద్వత్తి భక్షయ
 వ్యవధుం క్షేపివేకతః అనశ్చన్నస్య ఇతరకుశ్యరో నిత్య
 బద్ధ ముక్తస్వభావః సర్వజ్ఞః సర్వసత్త్వోపాధి రిశ్యరో
 కాశాతి । ప్రేరయితా హ్యసా పుభయో ర్భృశ్యభోక్త్రీః
 త్య సాత్తిత్వ సజ్జామాత్రేణ స త్వనశ్చన్నస్యోఽభి
 రాకశీతి పశ్యత్యేవ కేవలమ్ । దర్శనమాత్రం హి తస్య
 ప్రేరయితృత్వం రాజవత్” (శం. భా. ముండక. 3-౧).

“అజామేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణాం బహ్వీం ప్రజాం
 జనయన్తిం సగూపామ్” (యాజ్ఞి. ఉ. ౧౨-౫)

త్యాది శ్రుతులు జీవేశ్వరుల మాయిక భేదమును
 పరిపాదించుచున్నవి. జీవేశ్వర భేదము మాయోపాధికృతమే
 నని, వాగ్వికము కాదని తెలియనగును.

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకే ।
 ప్రబద్ధే మానసోల్లాసే అష్టమోల్లాస సంగ్రహః ॥
 ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన
 మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి
 అష్టమోల్లాస సంగ్రహము
 సంపూర్ణము.

భూరలభాంస్థనలోని లోబర మహర్షాభో హిమాంశుః

నిత్యాభాతి చరాచరాత్మక మదం యస్యైవ మూర్త్యష్టకమ్ |
నాన్యత్కించన విద్యతే విమృశతాం యస్మా త్వరస్మా ద్విభో
స్తస్యై శ్రీగురుమూర్తయే నమ ఇదం శ్రీదక్షిణామూర్తయే ||

సీ యా ఉ ప గ్ని శి

భూమి, జలము, అగ్ని, వాయువు, ఆకాశము, సూర్యుడు, చంద్రుడు, నక్షత్రము, విద్యాధికాగ్నియైన జీవుడు (పుమాన్) ఈవిధముగా చరాచరాత్మకమైన యీ నిశ్వము సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తిమంతుడు, సద్విజ్ఞానంబుగూర్చుడు, అద్వయుడు నయిన పరమేశ్వరుని కయిక్క- సహస్రస్థితముగా నంతట భాసించుచున్నది.

విశేష వివరణము

ఉపాసకుడు తన దేహమునందున్న వృష్టి పంచ భూతములను సూర్య, చంద్రులతో నేక మొనర్చి పాంచ భౌతికమైన శరీరము నభిమానించునట్టి స్వాత్మను అష్టమూర్త్యాత్మత్వమైన పరమేశ్వరునితో నేకీకరణము చేసి, 'సర్వత్ర వ్యాపించియున్న అష్టమూర్త్యాత్మత్వమైన సదాశివుడు నేను' అని భావన చేయవలయును. అంత, భావనాత్మకముతో పరమేశ్వర హాయిజ్యమును పొంది, సర్వైశ్వర్యసంపన్నుడైన యుపాసకుడు తుట్టరిందకు, పరమేశ్వరానుగ్రహము వలన కలిగిన తత్త్వజ్ఞానముచేత

సహోక్ష తత్త్వసాక్షాత్కారము వలన విముక్తు డగును. ఈ విధముగా, యథాశాస్త్రీయముగ గురువువలన, శ్రుతుల వలన, యుక్తులచేతను నిరంతరము తత్త్వవిచారము చేయు వారలకు వివిధ ప్రపంచాత్మకముగా వివర్తమానుడు, సర్వకారణుడు, సర్వాధిష్ఠానస్వరూపుడు, సచ్చిదానందా క్మకుడు నయిన పరమేశ్వరుని కంటె నన్యమైనది లేదనియు నుండదు. ఏలయన, సర్వము ఆ పరమేశ్వరుని నుండు అధ్యస్తమై, తస్మాత్త్రముగ నున్నది. ఈవిషయమునే సహిష్ను స్తోత్రము ఈ రీతిగ వివరించుచున్నది.

‘త్వ మర్క స్త్వం సోమ స్త్వమసి పవన స్త్వం హుతవహ స్త్వ మాప స్త్వం వ్యోమ త్వము ధరణి రాత్మా త్వమితి చ | పరిచ్ఛిన్నా మేవం త్వయి పరిణతాం భిభ్రతి గిరం న విద్య స్తత్త్వం వయ మిహ తు యత్త్వం న భవసి ||’

పరమేశ్వరా! సూర్యుడవు నీవు; సోముడవు నీవు; పృథివ్యుడవు నీవు; వాయురాకాశములు నీ స్వరూపములే అయి నున్నవి; గిరి, జీవాత్మవు (జీవాత్మవు); ఈవిధముగా రియందు పరిచ్ఛిన్నమైన, పరిణామము నొందిన వాక్కు, తత్త్వము ధరించుచుండగా, అనగా ప్రతిపాదించుచుండగా, మేము ఇచట నీవు కాని తత్త్వ మేదియో తెలియకున్నాము. పరమేశ్వరుడు సర్వాత్మరుడగు ప్రస్ఫుట మగుచున్నాడని భావము.

“విశ్వం భూతం భవనం బహుభూతాతం బాహుమానం చ
యత్, సర్వోన్మేష రుద్ర స్తద్భి రుద్రాయ నమో
అస్తు” (పై. ఉ. ౧-౧౧).

“యస్మాత్పరం పాపరమస్తి కించి ద్యస్మా ద్నాణ్యో న
యస్యైవైవస్తి కల్చిత, పృథ్వీ ఇవ స్తద్భో దివి త్విష్ట శ్యేక
స్తేనేదిం పృథ్వం పృథుషేణ సర్వమ్”

ఇత్యాది శ్రుతు లిగట అనుసంధేయములు. బ్రహ్మాత్మ
జ్ఞానము పొన ఉత్తమోధికారులరు ఇగట నీ (ఈ జన్మ యందే)
సచ్చిదానంద అర్హులు సరళివగూపావస్థాన లక్షణమైన
ముక్తి నిధునగు పనుచు “అత్ర బ్రహ్మ సమశ్చ జే” యని
శ్రుతి యుక్తోపించుచున్నది. జ్ఞానోపదేష్ట, గురుగూఢుడు
నయిన (శ్రీ) దక్షిణామూర్తిస్వరూపముతో విరాజిల్లుచున్న
పరమేశ్వరునకు నమస్కారము.



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత
మానసోల్లాసః
నవమోల్లాసః

అవతారిక

ఇస్సాహు శ్రీ సురేశ్వరులు పూర్వప్రతిపాదితమైన
జీవేశ్వర తత్త్వజ్ఞాన సాధనవిధాన నిరూపణమునకై
వార్తికము సంగంభించుచున్నారు.

వార్తికము

రథ మేవం విధా మాయా నివర్తేతేతి పృచ్ఛతః ।

ఈశ్వరోపాసనాదూప స్తదుపాయః ప్రకీర్త్యతే ॥ ౧

పీ యా ష వ ర్షి జి

ఈవిధమైన మాయా, అనగా, మిథ్యాభూత సంసార
ప్రసర్మికమైన మాయా, ఎట్లు నివర్తించును ? అని ప్రశ్నించు
చున్న శిష్యునకు ఈశ్వరోపాసన యొక్క స్వరూపము,
తదుపాయము విశదీకరింపబడుచున్నది.

వార్తికము

షట్త్రింశ తత్త్వరూపాసు పరమేశ్వరమూర్తిషు ।

ప్రత్యక్షేహోపబధ్యంతే నర్వై రప్యష్టమూర్తయః ॥ ౨

పీ యూ ష వ ర్షి ణి

ముప్పదిరూపాలు (షట్శతైః) తత్త్వరూపములైన పరమేశ్వరి మూర్తులయందు అష్టమూర్తులు అందఱిచే ప్రత్యక్షముగా పొందబడుచున్నవి.

పరమేశ్వరుడు స్వరూపముచేత నిరాకారుడు, నిర్గుణుడు, మనస్సునకు అగోచరుడు. అట్టి ఆలంబనరూప్యజైన పరమేశ్వరుడు ఎట్లు ఉపాస్మ్యుడు? అను శంక కలుగుట సహజము. నిరాకారు డగుటవలన ఈశ్వరుడు ఉపాసనకు ఆలంబనమగు నవకాశము లేదు కదా? ('నహి నిరాలంబనో పాసనా సంభవతి; న చ ఈశ్వర స్వరూపత ఏవ తదాలంబనం భవతి, తస్య నిరాకారత్వేన తదయోగాత్') యనిన, శంకా పరిహారము చేయబడుచున్నది. ఆలంబనసహితముగనే యుపాసన సంభవ మగును. కావున, ప్రపంచోపాదానముచేత (మాయాశక్తిచేత) కల్పిత విగ్రహరూపము కల యీశ్వరుడే యుపాసనకు ఆలంబన మని చెప్పట యుక్తము. ('ప్రపంచోపాదానకల్పిత విగ్రహస్యేశ్వరస్య యుక్త ముపాసనా లంబనత్వమ్'). ఈ ప్రపంచము షట్శతైః తత్త్వములతో సృష్టమైనదని తైవాగమ ప్రసిద్ధము. పానిటో నష్టమూర్తులు ప్రత్యక్షముగా గోచరించుట వలన, నవి యుపాసనకు విషయము లగును. ఆకాశము గూడ ప్రత్యక్షముగా గోచరించు నని చెప్పబడినది. ఆకాశము మనోగోచరము, లేక సాక్షి మాత్రగోచర మను మతము నాశ్రయించి చెప్పబడినదని

లియవలయును ('అకాశస్యాపి మనోగోచరత్వం, సాక్షి-
త్రగోచరత్వం వేదో నుత మాశ్రిత్య ప్రత్యక్షేణోప-
స్థితి ఇత్యుక్త మితి ప్రస్తవ్యమ్').

వార్తి క ము

అనుమేయాను న మనః క్షిప్ర మారోహతీత్యతః ।

మూర్త్యష్టకమయీం బ్రూతే గురు స్సర్వాత్మభావనామ్ ॥ 3

పీ యూ ష వ ర్షి చీ

ఈ అష్టమూర్తులే యేల గుహాదేయములుగా గ్రహంప-
జినవి? అన్య తత్త్వము లేల గ్రహంపబడలేదు? అను-
చక పరిహరింపబడచున్నది.

నానస్సు, అనుమానగమ్యములైన విషయములయందు
ంట నీ లగ్నము కాదని భావించి, యాచార్యుడు (శ్రీ శంశర
గవత్పాదులు) అష్టమూర్త్యాత్మకమైన సర్వాత్మభావనను
ప్రచున్నారు.

ప్రకాశ్య, ప్రకాశక వ్యతిరిక్తమైన జ్ఞేయవస్తువు
కసోపుట పొస, అది అష్టమూర్తులకంట వేతైనది
కసోపుట పొస, ఇకట శ్రీ శంకరులు, చెప్పబోవునట్టి
అష్టమూర్తిధ్యాసమే యీశ్వరుని యొక్క సర్వాత్మభావన
ని భావించి, చెప్పినారు. ('గురుః శ్రీ శంకరాచార్యః
ప్రకాశ్యప్రకాశకాతిరిక్తస్య జ్ఞేయస్యాభావాత్ తస్య చ
ష్టమూర్తివ్యతిరిక్తత్వాభావా దత్ర వ్యవమాణాష్టమూర్తి

ధ్యానమున ఈశ్వరస్య సర్వాత్మభావనేత్యభిప్రత్య
ఉక్తమ్).

వార్తికము

అష్టైవం సిద్ధాంతః -

విరాట్పరీరే బ్రహ్మాండే ప్రాణినామపి విగ్రహే ।

షట్రింశ తత్త్వనంఘాత సర్వైత్రాప్యనువర్తతే ॥ ౪

పీ యా ష ప ర్తి టి

'భూరుభూంసి' యను శ్లోకతాత్పర్య వ్యాఖ్య చేయ
నారంభించుచున్నారు.

ముప్పది యాత్మ తత్త్వములు సముదాయమే విరాట్టు
యొక్క సమష్టి శరీరమైన బ్రహ్మాండమునందును, జీవుల
వ్యష్టిశరీరములయందును, సర్వత్ర అనుగతమై యున్నదని
భావము.

విశేష వివరణము

సమస్త బ్రహ్మాండము అష్టమాగ్నాత్మకము. మహా
త్రింశత్ తత్త్వాత్మకమైన యా బ్రహ్మాండము మహేశ్వరుని
శరీరము (నిగ్రహమ్). అది అధిదైవమని, ఆధ్యాత్మమని
ద్వివిధము. అధిదైవమైన బ్రహ్మాండము చతుర్దశ
భువనాత్మకము; ఆధ్యాత్మము పిండాత్మకము (వ్యష్టి
శరీరాత్మకము). ఈ రెండును కార్యకారణరూపముతో
సభిన్నములు. సమష్టిబ్రహ్మాండముయొక్క సర్వావయవము

లను వ్యష్టిపిండావయవముల యందు సంపాదించనగును. పిండావయవి యైన జీవుని, బ్రహ్మాండావయవి (విరాట్) రూపముగ భావన చేయవలయును. తదాత్మకుడుగ ననుగతుడై యున్న పునీశ్వరుని, ధ్యానింపనగును. ఆవిధముగ, ధ్యానము చేయుచు, ఆ పరమేశ్వరునియందు అంతఃకరణము స్థిరమొనర్పనగును. అట్లు స్థిరీభూతమైన యంతఃకరణము కలవాడు, ఆ పరమేశ్వరుని ప్రసాదము వలన, తత్పరమేశ్వర సంబంధమైన నిర్విశేష తత్త్వమునే యపరోక్షముగా సాక్షాత్కరింపజేసికొని, కృతకృత్యుడగునని, యదంతయు క్రమముగా ప్రదర్శింపబడును.

షట్ త్రింశత్ తత్త్వము లివి—

పృథివ్యపాణిజావాయురాకాశము లయిదు, ప్రాణ, అపాన, వాయు, ఉదాన, సమానము లను పంచప్రాణములు, పంచ కర్మేంద్రియములు, పంచ జ్ఞానేంద్రియములు, మనోబుద్ధి చిత్త అహంకారములు కలసి పదునాలుగు ఇంద్రియములు మొత్తము ఇరువదిగానిగు తత్త్వములు; మహత్తత్త్వము, కాలము, ప్రాణానము, మాయ, విద్య, పురుషుడు అనేది యీ యీ తత్త్వములు; బిందు నాదములు; శక్తి శివులు; శాంత అతీతము లను ఆఱు తత్త్వములు పిండాంశ బ్రహ్మాంశములయందు సర్వత్ర అనుగతములై యున్నవి. బ్రహ్మాండాతిరిక్తమైన పిండాంశ మనునది యేదియు లేదు; అదియు అన్యత్యూర్తి వ్యతిరిక్తముగ లేదని భావము.

వార్తి క ము

వ్యాప్తి రష్టిష్టిశరీరేన్మిన్ మనసో వ్యష్టిరూపిణః ।

తస్మా త్సర్వాత్మక మిదం నష్టిశరీరం విచిన్తయేత్ ॥ ౫

సీ యా ష ప ర్తి డి

సింహాంహమునందు (వ్యష్టిశరీరమునందు) బ్రహ్మాంహ (నిరహితశరీర) సంపాదన ప్రకారమును చెప్పబట్టె తెల్పిమిత్తమును, చెప్పుచున్నాడు.

ఈ వ్యష్టిశరీరమునందు వ్యష్టిగూఢమైన మనస్సు పుట్టుక వ్యాప్తి గుఱున్నది. అసగూ, మనస్సు, వ్యష్టిశరీరము నందు వ్యాపించి గుఱున్నది. కావున, ఈ శరీరమును సర్వాత్మకముగ భావింపవలయును. ('వ్యష్టిగూఢిణో మనసోన్మిన్ వ్యష్టిశరీరే వ్యాప్తి ర్యస్మా త్తస్మాదితి యోజనా').

విశేష వివరణము

"త ఏతే సర్వ ఏవ సమాః సర్వేనస్త్వి" (బృ. ౩-౫-౧౩) యనుచు శ్రుతి, హక్ మనఃపాణముల ననుక్రమించి, హిరణ్య గర్భరూపముగా వానిని ప్రతిపాదించుట వలన, మనస్సునకు వ్యాపకత్వము చెప్పినది ('వాఙ్మనః ప్రాణా ననుక్రమ్య హిరణ్యగర్భరూపేణ ఆత్మానాత్ మనసో వ్యాపకత్వమ్'). సమష్టిశరీరమైన హిరణ్యగర్భుడు, లింగాత్మ గుఱుటవలన, మనఃప్రధాను డని తెలియనగును. కావున, తత్కార్యమైన

వ్యష్టిశరీరమునందు ఆ హిరణ్యగర్భవ్యాప్తి యుపపన్నము. తద్వారా వ్యష్టిశరీరమునకు గూడ సర్వాత్మకత్వము చెప్పట యుక్తసహమని భావము.

వార్తి క ము

వ్యష్ట్యుపాననయా పుంస స్సమష్టివ్యాప్తి మాపు యాత్.
ఉపసంక్రామతీత్యేవం దశకృత్వ ఉపాదిశత్ || ౬

పీ యూ ష వ వ ర్షి ణీ

ఈవిధముగా పిండాండ, బ్రహ్మాండములు రెండును హిరణ్యగర్భరూపములు గాన, అత్యంతాభిన్నములు. కావున, పిండాత్మనా చేయునట్టి పరమేశ్వరోపాసన వలన, సమష్టి బ్రహ్మాండత్వము లభించును. కావున, పిండాండమునందు బ్రహ్మాండసంపత్తి (సంపదుపాసన) సాధింప నగును అని చెప్పబడుచున్నది.

పరమేశ్వరునియొక్క వ్యష్టిశరీరాంతరమైన ఆత్మోపాసన ద్వారా సమష్టితో వైకృతరూపమైన వ్యాపకత్వమును పొందును. వైత్తిగీయోపనిషత్తు 'ఉపసంక్రామతి' యని పది మార్లు ఉపదేశించెను.

వైత్తిగీయోపనిషత్తునందు మొదట, అధ్యాత్మ పరముగా అన్నమయ, ప్రాణమయ, మనోమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయ కోశముల ననుక్రమించి, యంతమున.

“ఏత గున్నమయ మాత్మాన ముపసంక్రామతి ।

ఏతం ప్రాణమయ మాత్మాన ముపసంక్రామతి ।

ఏతం విజ్ఞానమయం మూర్త్యాన ముపసంక్రామతి ।

ఏతం విజ్ఞానమయం మూర్త్యాన ముపసంక్రామతి ।

ఏతం మూసంతమయం మూర్త్యాన ముపసంక్రామతి ।”

(ప్ర. ఉ. ౧-౮-౫)

మనస్సును మూర్తి అసందమయకోశం నర్తనమున నర్పణం చేసి,
వ్యాపక బ్రహ్మ ప్రాప్తి గూఢమైన సంక్రమణము చేస్తు
బడినది.

అనిధముగ నీ, భృగువల్ల మంద మూడే నధిపై పడుముగ
పంచకోశానుక్రమముతో నిర్మించి తుదకు “ఏతమన్న మయ
మూర్త్యాన ముపసంక్రమ్య” (ప్ర. ఉ. ౩-౧౫) ఇత్యాదిగా
అయిదు మూర్తి భావిత సంక్రమణము చేస్తుబడినది. కావున,
పరిచ్ఛిన్నమైన దృష్టికి గూఢ, పూర్ణాత్మ విషయముగా పరిపూర్ణ
ప్రాప్తి సేతుత్వము ప్రమాణనిధము (“పరిచ్ఛిన్న సృష్టేరపి
పూర్ణాత్మ విషయతగా పరిపూర్ణ ప్రాప్తి సేతుత్వం ప్రమాణ
సిద్ధీత్యర్థః”).

వార్తి క ము

బ్రహ్మాండస్యోదరే లోకా స్సప్త భూరాదయస్స్మింతాః ।

మూలాది బ్రహ్మరంధ్రా న్నై ష్వాధారేషు పనన్తి తే ॥ ౩

పీ యా ష ప ర్వి డే

ఇప్పుడు సంపదుపాసన ప్రకారము చేస్తుబడున్నది.
భూః, భువః, సువః, మహాః, జనః, తపః, సత్యలోకములు
ఏడును బ్రహ్మాండోదరమునందు స్మరింపబడుచున్నవి.
అనగా, శ్రుత్యను ప్రాణితములైన స్మృతులు చేస్తుచున్నవి

వము. ఆ సప్తలోకములు మూలాధార, స్వాధిష్ఠాన, ణిపూర, అనాహత, నిశున్ద, ఆజ్ఞా, సహస్రారాంతము గల క్రములు (పద్మములు) యందు ఉన్నవని ధ్యానింపవలయును.

వార్తి క ము

వీణాదండో మహామేరు రస్థీని కులపర్వతాః ।

గంగా తు పింగళా నాడి యమునేడా ప్రకీర్తితా ॥ ౮

సరస్వతీ సుభుష్మోత్తా నాడ్యోఽనాః పుణ్యనిష్పగః ।

ద్వీపాస్సస్త్రి ధాతవ స్సప్త సేవదదాష్పాదయోఽబ్ధయః॥౯

పీ యూ ష వర్షిణీ

సనుస్త బ్రహ్మాండోపాసనము పిండాండమునందు గావ్యలోకమున చెప్పబడినది. ఇప్పుడు ఆ పిండాండమునందే గావ్యలోకమునందలి నదీ, పర్వతాదులను భావన చేయు భాసము చెప్పబడుచున్నది.

వీణాదండమునందు, అనగా వెన్నెముక యందు 'అస్తస్సమిరః పృథ్వవంశో వీణాదండః' మహామేరుపర్వత వన చేయవలయును; అస్థులు-ఎముకలు కులపర్వతములని ధ్యానింపవలయును; పింగళానాడి గంగ యనియు, ఇడానాడి సుభుష్మ యనియు భావించి సంపదుపాసన చేయవలయును.

సప్తమొకట పార్శ్వమునందు గల యెముకలు గంతట విస్తరించి యుండునట్టి పారిమాత్రాది కులపర్వతము లని భావము.

సుఖమానాడి సరస్వతీనది యని భావింపవగును. అన్యనాడును భూలోకమునందలి పుణ్యనదులుగా నుపాసింపవగును. త్వగాది సప్తధారుపులు జంభూది సప్తద్వీపములనియు, స్వేద, బొప్పాదులు సాగరములనియు భావన చేయవలయును. ఈ విధముగా సంపదుపాసన చెప్పబడినది. ('గంగానదీం పింగళానాఞ్చాం సంపాదయేత్, ఇడాయాం యమునాం, సుఖమానాయాం సరస్వతీం, పార్శ్వయోర్మధ్యే చ ప్రకట గుప్తత్వ సామాన్యేత్ నాడీత్రయం నదీత్రయా త్మనః ధ్యేయ మిత్యర్థః').

పార్తికము

మూలే తిష్ఠతి కాలాగ్ని రస్థిమధ్యే చ బాడబః ।
వైద్యుతోఽగ్ని స్సప్తమానాయాం పార్థివో నాభిమండలే॥
హృది తిష్ఠతి సూర్యాగ్నిః రపాలే చంద్రమండలమ్ ।
నక్షత్రాణ్యపరాభ్యాసు ర్నేత్రాదీ నీన్ద్రియాణ్యపి ॥ ౧౦

పీ యా ష ప ర్తి డి

మూలాధారమునందు ప్రళయకాలాగ్ని యున్నది; అస్థిసమూహముయొక్క- యంతరాళమునందు స్వేదాది సాగర శోషకమైన బాడబాగ్ని యున్నదనియు ('అస్థిమధ్యే అస్థి కుంటాంతరాలే స్వేదాద్యభిశోషకో బాడబాగ్నిః తిష్ఠతీత్యర్థః' సుఖమానాడియందు శ్మణకాలస్ఫురణము గల దివ్య వైద్యుతాగ్ని యున్నది. లేక సర్వనాడులయందు ఊష్ణధారా ప్రవర్తకమగు వైద్యుతాగ్ని, సుఖమానాడియందు

దనియు ధ్యానింపనగును. నాభిసుంహలమునందు పృథివీధాతు
'షకమైన యగ్ని ధ్యేయమై యున్నది. సూర్యసంబంధమైన
యగ్నిని హృదయమునందు భావన చేయనగును. లలాటము
ందు శుండ్రసుంహలము ధ్యాతవ్యము. శుండ్రవృక్షిరిక్తము
యన ఆశ్విన్యాది నక్షత్రములు ఇరువదియేడింటిని, నక్షత్ర
శాసములతో గోచరింపు పుజ, బుధాది గ్రహములను
శుకరాది యుండ్రయములందు ధ్యానింపవలయును.

వా ర్షి క ము

ధార్యస్తే వాయుభిర్లోకా యథా ప్రవహణాదిభిః ।

ప్రాణాదిభి ర్దశవిధై ర్ధార్యతే వాయుభి ర్వపుః । ౧౨

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

బ్రహ్మాండగతమైన వాయువు, శరీరమునందు ప్రాణ
శాసమున నున్నదనియు, స్వసంచారముచేత బ్రహ్మాండ
ధారకమైన వాయువును శరీరాంతరమునందు దేహధారక
మైన ప్రాణశాసముతో నున్నదనియు ధ్యానింప నగునని
ప్రబలమగుచున్నది.

గుప్తవిధములైన ప్రవహణ, సంహననాది వాయువుల
త లోకములు ధరింపబడుచున్నవి. అట్లే, దశవిధములైన
ప్రాణాది వాయువులు శరీరధారకములగుచున్నవి.

వా ర్షి క ము

ప్రాప్యేదాపింగళే ప్రాణో మూలాత్సూర్యస్వరూపతః ।

నాసికాఞ్చాం బ్రహిర్గత్వా లీయతే ద్విషడంగుళే ॥ ౧౩

పీ యూ ష ప ర్ష డి

ప్రాణమునొక్క—దశవిధత్వమును, తత్కార్యనిర్దేశన
పురస్కారముగా ప్రసవర్ణింపబడుచున్నది.

మూలమునుండి బయలుదేరిన ప్రాణము ఇడా,
పింగళానాదూను చేరును; సూర్యనివలె ఊష్ణురూ (వేడిమికి)
ఆశ్రయమైన ప్రాణము నాసికాద్వారముల ద్వారా
బాహ్యదేశమునకు సోయి, ద్వాదశ అంగుళమాత్ర పరిమిత
మైన ప్రదేశమున లభించు (అంతర్ధానము) నొందును ('శీఘ్రే
లయ సందర్శనం గచ్ఛతీత్యర్థః').

వార్తి క ము

అష్టాంగులేన సోమాత్మా నాఢీథ్యా మస్తరాశతమ్ ।

మలమూత్ర మరు చ్చుర్రాణ్యపానో విసృజే ద్దహిః॥ ౧౭

పీ యూ ష ప ర్ష డి

సోమాత్మకమైన యా ప్రాణజే, అపానగూపమును
పోని, యెనిమిది అంగుళముల పరిమాణముతో వచ్చి,
ఇడాపింగళా నాడిగూపములయిన నాసికాస్థులముల ద్వారా
శరీరమధ్యభాగమును ప్రవేశించును; మల, మూత్ర, దుర్గంధ
పూరిత వాయు, శుక్రములను బాహ్యప్రదేశమునకు
విసర్జించును. అనగా, మలవిసర్జనద్వారముగలదా మల
మూత్రాదులను విసర్జించునని భావము. ('తత్రాపానో
వాయుః మలాది బహిర్విసృజీత్ గుదద్వా తీత్యర్థః').

వా ర్షి క ము

అగ్నిషోమమయో భూత్వా సుషుమ్నారంధ్రమాశ్రితః ।
బ్రహ్మరంధ్ర ముద్గచ్ఛ న్నుదానో వర్ధతే న్వయమ్ ॥ ౧౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఆ ప్రాణమే అగ్నిషోమాత్మకమై (అగ్ని, చంద్రరూపముతో) సుషుమ్నా నాడిరంధ్రము నాశ్రయించి, సహస్రార చక్రము వలన ఊర్ధ్వముగా నధిరోహించుచు, ఉదాన వాయురూపముతో వృద్ధినిొందును.

వా ర్షి క ము

వ్యాపయే ద్భిపుషి వ్యానో భుక్తాన్నరస మన్వహమ్ ।
సన్ధక్షణం సమానస్తు కాయాగ్నేః కురుతే సదా ॥ ౧౬

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ప్రతిదినము, భుజించిన అన్నరసమును వ్యాన మను పేరు గల ప్రాణవాయువు దేహమునందలి సర్వనాడులలో వ్యాపింపజేయును. సమాన మను వాయువు సదాశరీరాన్ని ని ప్రజ్వలించుచుండును (సన్ధక్షణం ప్రజ్వలనానుకూలం ప్యాపారకః).

వా ర్షి క ము

నాగో హిక్కారః రూర్కో నిమేషోన్వేషకారకః ।
జ్వరం కరోతి కృతరో దేవదత్తో విజృంభణమ్ ॥ ౧౭
స్థౌల్యం ధనుంజయః కుర్యా న్నృతం చాపి న ముంచతి ।

పీ యా ష ప ర్షి డే

ఇంతకు పూర్వము శ్రుతిప్రసిద్ధములైన ప్రాణాపానాది వాాయుపంచకమును, తత్కార్యములను నిభజించి నివరించినారు. ఇప్పుడు, యోగశాస్త్రప్రసిద్ధములైన సూగ, కుంభ, కృతర, దేవదత్త, ధనంజయహుప వాయుపంచకమును, తత్కార్యములను నిభజించి, నివరించుచున్నారు.

నాగవామువు వలన, ఎక్కి-స్థి వచ్చును. నిశేష ఉక్తిషములు (శీత్రములు మాని శేషదుట) కుంభవామువు వలన కలుగును. తుమ్మ (శివుడే) కృతర వామువు వలన వచ్చును. ఆపలింత దేవదత్త సానుకమైన వామువు వలన వచ్చును ('విజృంభణం తంద్రాపశాత్ ఆస్యనిదారణమ్'). స్థాల్యము (దేహము లాపకుట) ధనంజయవామువు వలన వచ్చును. ధనంజయ వాయువు వలన శపముగూడ నుబ్బి పోవును. మృత శరీరమునందు స్థైర్యము ధనంజయవామువు పని చేయుచుండు నని భావము ('స్మృతం చ శపహాపసుపి న ముంచతి, తత్రాప్యన్యానత్వకారణవాను ధనంజయ ఇత్యర్థః'). ఈవిధముగా దశవిధ వాయువులు, తత్కార్యములు నివరింపబడినవి.

వార్తి క ము

అకాశో బహి రప్యస్తరవకాశం ప్రయచ్ఛతి॥ ౧౮

పీ యా ష ప ర్షి డే

ఇంతవఱకు, శ్రీసురేశ్వరులు 'ధూరంభాంస్యనలోనిలిశి' వఱకు గల గ్రంథమును వ్యాఖ్యానించి యున్నారు. ఇప్పుడు

ఆకాశాదులను వ్యాఖ్యానింపదలచి 'ఆకాశో బహిః' అను వార్తికము ద్వారా ఆకాశాదిసంపత్తిని సూచించుచున్నారు.

ఆకాశము, శరీరముయొక్క బాహ్యభృంతరముల నుండు సైతము అవకాశమును (రిక్తస్థానమును) ఇచ్చును. అనగా, బాహ్యజగత్తులో ఆకాశము వలన, గమనాగమనము లకు అవకాశము లభించును. అటులనే, శరీరములోపల అన్న, క్షత్త, రస, వాయూది సంచారమునకు ఆకాశము వలన అవకాశ మేర్పడునని భావము.

వార్తికము

చంద్రార్కౌ కాలనేతారౌ ప్రాణాపానౌ శరీరిణామ్ ।

సాక్షీ పురుష ఇత్యేవం మూర్త్యష్టక మిదం పునః ॥ ౧౯

పీ యూ ష ప ర్షి ణీ

కాలనిరూపమగుచైన చంద్రసూర్యులు, జీవుల శరీరముల నుండు ప్రాణ, అపాన రూపములని ధ్యానింపదగినవారు. ఈ దేహీంద్రియ సంఘాతమునకు సాక్షి, పురుషుడు పరమేశ్వరుడు). ఈ నిధముగా ఈ శరీరము పరమేశ్వరుని యొక్క యష్టమూర్తి రూపమని ధ్యానింపనగును. 'ఇత్యాభ్యాతి సరాచరాత్మకమ్' అను గ్రంథము వ్యాఖ్యాతము.

వార్తికము

సమనస్క మిదం యోగీ సేవమాన ఉపాసనమ్ ।

అష్టాంగయోగయుక్త స్స న్నమనస్కం స గచ్ఛతి ॥ ౨౦

పీ యూ ష ప ర్షి ణి

ఈవిధముగా, శరీరమునందే అష్టమూర్తి స్వరూపమును సంపాదించి, ధ్యానము చేయువానికి గలుగు ఘోరము చెప్పబడుచున్నది.

సమసంస్కరము, అష్టమూర్తిలక్షణాత్మకము నయిన ఈ యుపాసనమును చేయువాడు, అష్టాంగయోగమునైన నయిన యోగనిష్ఠుడు ('మనసా హ్యస్తత్వాత్ సమసంస్కమిన మష్టమూర్తి లక్షణ ముపాసనం ధ్యానం సేవమానోఽభ్యసన్ యోగీ యోగనిరణః'). అనుసంస్కరము, అలింగమైన యాశ్వరీపదమును పొందునని భావము ('సోఽమసంస్కర మలింగ మీశ్వరం గచ్ఛతి, తత్పద మాప్నోతీత్యర్థః').

వా ర్తి క ము

మనఃప్రసాద స్సన్తోషో మాన మింద్రియనిగ్రహః ।

దయాదాక్షిణ్య మాస్తిర్య మార్జవం మార్దవం ఉమా ॥ ౨౧

భావశుద్ధి రహింసా చ బ్రహ్మచర్యం స్త్రైవిధ్య ర్థితః ।

ఇత్యేవమాదయోఽన్యే చ మనస్సాధ్యా యమ స్తన్వితాః॥

పీ యూ ష ప ర్షి ణి

ఇప్పుడు, యోగము గొలుక్క- యష్టాంగములు చెప్పబడుచున్నవి. అందు, మొదటివైన యమము గొలుక్క- లక్షణము వివరింపబడుచున్నది.

1. మనస్సునందు సత్త్వగుణాధిక్యము పలస కలుగు ప్రసన్నత. అనగా, లక్ష్యమునందు విశేష

భావముతో నుండుట యని భావము ('మనన ఉద్రెక్త సత్త్వావస్థాపత్తిః ప్రసాదః ప్రసన్నతా, లక్ష్యే విక్షేపాభావేన అవస్థితి రితి యావత్').

2. సంతోషము ('యర్పచ్ఛాలాభసంస్తుప్తిః')
3. మూసము ('పృథా వాగుత్సర్జనత్యాగః')
4. ఇంద్రియ నిగ్రహము ('తద్వశీకరణమ్')
5. దాసు ('భూతద్రోహకరణమ్')
6. దాక్షిణ్యము ('వ్యవహారే దక్షతా, అగ్రహ రాహిత్య మిత్యేతత్')
7. ఆస్తిక్యము ('శాస్త్రాద్యుక్తవిషయే విశ్వాసః')
8. అర్జవము ('ఋజుత్వం, అకుటిలత్వమ్')
9. మాంద్యము ('మృదుత్వ మకఠినత్వమ్')
10. శుభ్రము ('క్రోధ హేతువ్యపి క్రోధపరిత్యాగః')
11. భావశుద్ధి ('వచనోచ్ఛారణాదా మనశ్శుద్ధిః శుద్ధాంతఃకరణ మితి యావత్')
12. అహంస ('పరపీడావర్జనమ్')
13. బ్రహ్మచర్యము ('అష్టాంగమైథున త్యాగః')

“స్మరణం చిత్తనం కేలిః ప్రేక్షణం గుహ్యభాషణమ్ ।
సౌకర్యోపనిధ్యవసాయశ్చ క్రియానిర్వృత్తి రేవ చ ।
ఏతన్నైథున మష్టాంగం ప్రవదంతి హి పండితాః ॥”

ఏపంవిధమైన అష్టనిధ మైథునపరిత్యాగమునే పండితులు బ్రహ్మచర్యమని చెప్పుదురు.

14. స్మృతి (జన్మ మృత్యు జరా వ్యాధి దుఃఖ
దోషానుస్థానమ్)

15. ధృతి యునగా ధైర్యము ('ధైర్యం మనః
(పాశేన్ద్రియాణామవసాదప్రాప్తౌ ఉత్తంభనమ్')
ఇతరములైన అహూనిత్వ, అదంభిత్వ, అద్వేష్టు
త్వాదులు మనస్సుచే సాధింపదగినవి; యోగ
సాధనభూతములైన ధర్మములు యమములని
పండితులచే చెప్పబడినవి. మనోమాత్ర
సాధ్యములు, నివృత్తిలక్షణ యోగాంగ విశేష
ములు యమము లని యమలక్షణము చెప్పబడిన
దని జ్ఞులియనగును.

“యమాన్ పతత్యకుర్వాణో నియమాన్ కేవలాన్
భజన్” అను వచనము వలన మనస్సాధ్యమైన యమము
సభ్యాసము చేయక, కేవల నియమాభ్యాసము చేయువాడు
పతితుడగునని తెలియుచున్నది. శావ్రస, యోగమునకు
ప్రథమ సోపానమైన యమమును ముందుగ సాధన చేయుట
యోగసాధకుని కర్తవ్యమని గ్రహింపనగును.

వార్తికము

స్నానం శౌచం క్రతు స్సత్యం జపో హోమశ్చ తర్పణమ్
తపోదానం తితిక్ష చ నమస్కారః ప్రదక్షిణమ్ || ౨౩
వ్రతోపవాసాద్యా శ్చాచార్యే కాయైకా స్మృతాః ।

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

శరీరసాధ్య లక్షణములు, యోగవిశేషములు నయిన
ములు చెప్పబడుచున్నవి.

స్నాన, శోనములు భూహ్యముని గ్రహింపవలయును.
, భావశుద్ధి గుణములుచుండు చెప్పబడినది. క్రతువు
రపూజనమ్), సత్యము (యథార్థవచనమ్), జపము,
మము, తస్మిణము, తపస్సు, దానము, తిత్తిక్ష (ద్వంద్వ
నమ్), ననుస్మారణము, ప్రదక్షిణము, ఆ యా కాలముల
మ ఉచితమైన వ్రత, ఉపనాసాదులు, యోగమునకు
ములు కాని యోగోపవిషయములు శరీరసాధ్యములైన
ములుని చెప్పబడును. ఇది ఉపలక్షణము. కాయ, వాక్
ముని యర్థము.

వార్తికము

స్వస్తికం గోముఖం పద్మం హంసాఖ్యం బ్రాహ్మ
మాసనమ్ ॥ ౧౪

స్వస్తికం గరుడం రూర్తం నాగాఖ్యం వైష్ణవాసనమ్ ।

రం మయూరం పక్షాఖ్యం సింధాఖ్యం రౌద్ర
మాసనమ్ ॥ ౧౫

యోగ్యాసనం విదు శార్తం శైవం పశ్చిమతానకమ్ ।

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

స్వస్తిక, గోముఖ, పద్మ, హంసాసనములు నాలుగును
ష్టపతాకములైన ఆసనములు. స్వస్తిక, గరుడ,

కుర్మ, నాగాసనములు విష్ణుదేవత్యములైన ఆసనములు.
 వీర, మయూర, వజ్ర, సిద్ధాసనములు రుద్రదేవతాకములు.
 యోన్యాసనము శక్తిదేవతాక మనియు, పశ్చిమతానక
 మను ఆసనము శివదేవతాక మనియు యోగిజనుల దర్శనము.

వా ర్తి క ము

నిరాలంబనయోగస్య నిరాలంబన మాసనమ్ || ౨౬

నిరాలంబతయా ధ్యానం నిరాలంబ స్పదాభివః ।

పీ యా ష ప ర్ష డి

నిరాలంబనయోగమునకు నిరాలంబనమైన ఆసనము ప్రశస్తము ('నిరాలంబనం కరచరణాది సంఘానవిశేష నియమాలంబన రహితమ్'). నిరాలంబనయోగ మన నేమి ? ఆలంబన రహితముగా ధ్యానము చేయుట నిరాలంబనయోగ మనబడును. నిరాలంబన స్వరూపుడు ఎవరు ? అనిన సదాశివుడు, నిర్విశేషపరమాత్మ. అట్టి నిర్విశేష పరమాత్మ యందు మనస్సును ఏకాగ్ర మొనర్చుట నిరాలంబనయోగ మని భావము ('సదాశివో నిర్విశేషః పరమాత్మా తదాలంబనం తస్మిన్ మనస్సమాధానం నిరాలంబనయోగ ఇత్యర్థః'). స్వస్తికాది ఆసనలక్షణములను యోగశాస్త్ర గ్రంథముల వలన తెలియనగును.

వా ర్తి క ము

రేచకః పూరకః ప్రేవ కుంభకః ప్రాణసంయమః || ౨౭

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

ఇవుడు ప్రాణాయామ స్వరూపమును వివరించుచున్నారు.

ప్రాణనిరోధ రూపమైన ప్రాణాయామము రేచక పూరక, కుంభకము లని మూడువిధములుగా నుండును.

వార్తికము

ఇంద్రియాణాం సమస్తానాం విషయేభ్యో నివారణమ్ ।

ప్రత్యాహార ఇతి ప్రోక్తం ప్రత్యాహారార్థవేదిభిః ॥ ౨౮

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

అష్టాంగయోగములలో నొకటైన ప్రత్యాహారము రయోక్త- లక్షణము చెప్పబడుచున్నది.

ప్రత్యాహారస్వరూపవేత్తలు, సకలేంద్రియములను విషయములనుండి నివర్తింపజేయుట ప్రత్యాహార మని చెప్పుదురు.

వార్తికము

ఆధారే క్వాపి మనసః స్థాపనం ధారణో చ్యతే ।

పీ యూ ష వ వ ర్షిణీ

ఇవుడు యోగాంగమైన ధారణాస్వరూపమును వివరించుచున్నారు.

ఆధారమునందు, అనగా, మణిపూరకాదిచక్రముల యందుగాని, శుభవిషయము, హృదయముచేనావిష్కృతము

నైన విష్ణు, శివాదిమూర్తులయందుగాని మనస్సును నిలుపుట
'ధారణ' యనబడును.

వార్తికము

బ్రహ్మవిష్ణుశివాదీనాం చిన్తా ధ్యానం ప్రచక్షతే || ౨౯

పీ యా ఉ ప ర్జి టి

బ్రహ్మవిష్ణుశివాది మూర్తులయొక్క చింతనము, అనగా
మనోవృత్తిధారా సమాహము 'ధ్యాన' మనబడును.

ప్రాణసహితముగా మనస్సును ఒక యాధారమునందు
స్థిరముగా నుంచుట ధారణయని, విష్ణ్వాది మూర్తివిశేషముల
యందు మానసిక వృత్తిధార ధ్యాన మని పిలిచునగును.
('ధారణా-ప్రాణేన సహ మనసః త్వాపి స్థిరీకరణం త్రయే,
ధ్యానం తు - విషయవిశేషే విష్ణ్వాదా మనోవృత్తిధారా
సమాహ ఇతి శ్లోదః').

వార్తికము

ధ్యానాదస్పృశనం బుద్ధేః సమాధి రభిధీయతే ।

అమనస్క సమాధిస్తు నర్వచిన్తావివర్జితమ్ ॥ ౩౦

పీ యా ఉ ప ర్జి టి

యోగముయొక్క యెనిమిదవ యంగమైన సమాధి
యొక్క స్వరూపమును వివరించుచున్నారు.

ధ్యానము వలన బుద్ధి స్థిరమగుట సమాధి యనబడును.
ఇది సమనస్క-సమాధి. సర్వచింతాపర్జితమైనది అమనస్క-
సమాధి యనబడును.

ఈ సమనస్కు ('సవికల్పక, సంప్రజ్ఞాత') సమాధియందు జ్ఞాత, జ్ఞానము, జ్ఞేయము అను త్రిపుటీలేశము ఉండును. ఇది నిర్వికల్పసమాధికి అంగభూతము. జ్ఞాతృ, జ్ఞాన, జ్ఞేయ రూపములచే సాధ్య మగునది సవికల్పక సమాధి యని భావము. అమనస్కు (నిర్వికల్ప) సమాధి, జ్ఞాతృజ్ఞేయాది వర్జితము, లయ, విక్షేపరహిత మగుట వలన, ప్రశాంతస్థితి యని భావము. ('అయం సవికల్పకః సమాధిః సమనస్తాజ్ఞాతృ జ్ఞేయ విభాగోష్లేఖలేశ సహితోఽంగ మిత్యర్థః. ఏతై రంగైః సాధ్యం నిర్వికల్పక సమాధిరూపం అంగినం, యోగమాహ- అమనస్కు సమాధి స్త్వితీ. సర్వచింతావివర్జితమ్. జ్ఞాతృజ్ఞేయ విభాగోష్లేఖః, తద్వివర్జితం లయవిక్షేపరహితతయా ప్రశాంతా వస్థ మిత్యర్థః').

వార్షికము

చిత్తే నిశ్చలతాం యాతే ప్రాణో భవతి నిశ్చలః ।

చిత్తస్య నిశ్చలత్వాయ యోగం సధ్యాన మభ్యసేత్ ॥౩౦

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

చిత్తనిశ్చలత్వము యొక్క ఫలము చెప్పబడుచున్నది-

చిత్తము నిశ్చలము కాగా, ప్రాణము నిశ్చల మగును. చిత్తము యొక్క నిశ్చలత్వమునకై ధ్యానసహితమైన యోగ సాధన చేయవలయును. అనగా, ధ్యానముతో గూడిన సమాధిని అభ్యసించవలయునని భావము.

చిత్తనిశ్చలత్వము ప్రాణనిశ్చలత్వమునకు పేతువు.
అష్టాంగయోగసాధనయే చిత్తనిశ్చలత్వమునకు పేతువు.
కావున, ప్రాణనిశ్చలత్వముగా అష్టాంగయోగసాధన
చేయవలయును. ఆనారాగిశయమును సూచించుటకై ధ్యాన
సూత్రము గ్రహించబడినదని తెలయనగును.

వార్తికము

ఆకుంచన మపానస్య ప్రాణస్య చ నిరోధనమ్ ।

లంబిరోపం జిహ్వయా స్థాపనం యోగసాధనమ్ ॥ 3-9

పీ యా ష వ ర్తి డి

మఱియొక యోగసాధనమును చెప్పుచున్నారు.
అపానవాయువును పైకి బాగుట (గుహద్వారస్య సంకోచనేన
వాయో గూర్ధ్వప్రాతఃప్రవర్తనం ఆకుంచనమ్). ప్రాణ
వాయువును కుంభకముతో నిరోధించుట (కుంభకేన ప్రాణస్య
శరీరాస్తర్నిరోధనమ్), నాలుకను కొండెనాలుకపై నుంచుట
చిత్తవృత్తినిరోధనమునకు ఉత్కృష్టమైన సాధనము (లంబికా-
తాలుమాంబే స్తనాకారో మాంసఖండః, తదుపరి జిహ్వయా
స్థాపనం బలాన్నిరోధ ఇశ్యేతత్, యోగస్య చిత్తవృత్తి
నిరోధలక్షణస్య సాధన ముత్కృష్టో పేతు రిత్యర్థః).

వార్తికము

చిత్తే నిశ్చలతాం యాతే ప్రాణే మధ్యపథం గతే ।

చిహ్వస్యేతాని జాయంతే పంచభూతజయత్పృథక్ ॥ 33

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇవుడు, చిత్తమును, ప్రాణమును అష్టాంగయోగ సాధనచే వశ మొనర్చుకొనిన యోగియొక్క చిహ్నములను చెప్పచున్నారు.

చిత్తము నిశ్చలస్థితిని పొందినపుడు, ప్రాణము సునుమూర్త మార్గమును జేరినపుడు, పంచభూతజయము కలుగును. దానివలన, భిన్నభిన్నములైన యీ చిహ్నములు ఉదయించును.

పాదాది జానుపర్యంతము పృథ్వీస్థానము; జాన్వాది నాభిపర్యంతము ఉదకస్థానము; నాభి మొదలుకొని కంఠ పర్యంతము అగ్నిస్థానము; కంఠము మొదలుకొని భ్రూమధ్యము వఱకు వాయుస్థానము; భ్రూమధ్యమునుండి బ్రహ్మరంధ్రపర్యంతము ఆకాశస్థానము. ధారణాభ్యాస క్రమముచేత ఆ యీ స్థానములయందు పంచభూతజయము వలన చెప్పబోవు చిహ్నములు యోగియందు గనపట్టును.

వార్షికము

మల మూత్ర కఫాలృత్య మారోగ్యం లఘుతా తనోః ।
సుగంధ స్పృష్టవర్ణత్వం ప్రథమం యోగలక్షణమ్ ॥ 3౪

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

మల, మూత్ర, కఫములు తగ్గిపోవుట, ఆరోగ్యము శరీర లాఘవము, సుగంధము, బంగారుచాయ మొట్టమొదటి యోగలక్షణము.

పృథివి యను ప్రథమ భూమికాజయము వఱకు గల యోగలక్షణము లివి యని భావము. ఈరీతిగనే, అనంతర భూమికాజయము లనియు తెలియనగును. శ్వేతాశ్వతరీయ సంక్రమణమునకు “యంతానః ప్రథమం మనః” యని యోగము సుద్దేశించి యిట్లు చెప్పుచున్నది.

“పృథ్వీస్య పీఠోఽనిల భే సముత్థితే పంచాత్మకే
యోగగుణప్రవృత్తీః । న తస్య రోగో న జరా న మృత్యుః
ప్రాప్తస్య యోగాగ్నిషయం శరీరమ్॥

లఘుత్వ ముగోగ్య ముగోలుపత్వం వర్ణప్రసాదం
స్వరసౌప్త్యవం చ । గర్భ శ్శుభో మూత్రపురీష మల్బం
యోగప్రవృత్తిం ప్రథమాం వసన్తి॥”

(శ్వేతాశ్వ. ౧-౧ ౧-౧౩)

వార్తికము

కంటకాగ్రే ష్వసంగత్వం జలపంతే ష్వమజ్జనమ్ ।

క్షుత్త్రదాది సహిష్ణుత్వం ద్వితీయం యోగలక్షణమ్ ॥ ౩౫

పీ యా ష వ ర్తి ణి

కంటకాగ్రములు గ్రుచ్చుకొనకుండుట, నీటిలోను, బురదలోను మునుగక తేలియుండుట, ఆకలిదప్పికలను సహించుట ద్వితీయ యోగలక్షణము. ఇవి జల తత్త్వ విజయ సూచకములైన లక్షణములు.

వార్తికము

బహ్విన్నపానభోక్తృత్వ మాతపాగ్నిసహిష్ణుతా ।

దర్శనం శ్రవణం దూరా తృతీయం యోగలక్షణమ్ ॥ 3౬

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఇప్పుడు అగ్ని తత్త్వజయద్యోతకమైన మూడవ యోగ
లక్షణము చెప్పబడుచున్నది.

అధిక భోజన, పానసామర్థ్యము, అతపాగ్నిని
సహించుట, దూరదర్శనము, దూరశ్రవణము తృతీయ
యోగలక్షణము.

వార్తికము

మందూకప్లవనం భూమౌ మర్కటప్లవనం ద్రుమే ।

ఆకాశగమనం చేతి చతుర్థం యోగలక్షణమ్ ॥ 3౭

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

వాయుజయ లక్షణములు చెప్పబడుచున్నవి.

భూమిమీద కప్పవలె ఎగురుట, చెట్టుమీద కోతి
వలె ఎగురుట, ఆకాశగమనము నాల్గవ యోగలక్షణము.

వార్తికము

జ్ఞానం త్రికాలవిషయ మైశ్వర్య మణిమాదికమ్ ।

అనన్త శక్తిమత్త్వం చ పంచమం యోగలక్షణమ్ ॥ ౩౮

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ఇపుడు, ఆకాశజయసూచక లక్షణములు చెప్పబడుచున్నవి.

భూత, భవిష్యత్, వర్తమానకాలములకు సంబంధించిన విషయజ్ఞానము, అణిమాది అష్టశ్వర్యసిద్ధి, అపారమైన శక్తి కలిగియుండుట స్మేదప యోగలక్షణము.

వార్తికము

ప్రాణే సుషుమ్నాం సంప్రాప్తే నాదోఽస్త్రక్రూరయతేఽష్టధా
ఘంటా దుందుభి శంఖాభి వీణా వేద్యాదితాళవత్ || 3-

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ఇంతవఱకు పంచభూత, తత్త్వైశ్వర్యజయము వలన కలుగు లక్షణములు చెప్పబడినవి. ఇపుడు సుషుమ్నాయందు ప్రాణనిరోధముచేత మనస్సు పశీకృతమైనపుడు కలుగు లక్షణములు చెప్పబడుచున్నవి.

సుషుమ్నానాడియందు ప్రాణము ప్రవేశించినపుడు, ఘంటా, దుందుభి (భక్కా) శంఖ, సముద్ర, వీణా, వేణు, మృదంగ, మండీర నాదములవంటి నాదములు అష్టనిధములుగా శరీరములోపల వినబడును ('వేద్యాదీత్యాది పదాత్ మృదంగాది గృహ్యంతే. ఏతేషాం ధ్వనిసదృశా నాదాః శ్రుతి గోచరా భవన్తీత్యర్థః').

వార్తికము

తనూనపాతతీత్రారా తారేశ తవనోపమమ్ |

బ్రహ్మనాడి గతే ప్రాణే బింబరూపం ప్రకాశతే || ౪౦

ఈవిధముగా సాధనాక్రమము వలన యోగలక్షణములు సిద్ధించగా, అనగా సుషుమ్నయందు ధారణా యోగము సిద్ధించగా, ప్రత్యగ్రూపుడైన పరమేశ్వరుడు ఆవిర్భవించునని చెప్పబడుచున్నది.

ప్రాణము బ్రహ్మనాడిని (సుషుమ్నను) జేరినపుడు అగ్ని, విద్యుత్తు, సక్షత్రములు, చంద్రుడు, సూర్యుడు మున్నగువారి వలె బింబరూపము (పరమేశ్వర చైతన్యము) భాసించును ('బింబరూపం పరమేశ్వరచైతన్యం క్రమేణ అగ్నాద్వి భాగవత్ అవభాసత ఇత్యర్థః').

వా ర్తి క ము

శ్వాసాశ్చరన్తి యావన్తో మనుష్యస్య దినం ప్రతి ।

తావన్తి యోజనా న్యర్కుః శ్వాసే శ్వాసే ప్రధావతి ॥ ౪౦

పీ యా ష వ థ్వి ణీ

ఇప్పుడు ప్రణవాభివ్యక్తి ప్రకారము చెప్పబడుచున్నది.

ప్రతి దినము మానవుని శ్వాసలు ఎన్ని జరుగునో, అన్ని యోజనముల దూరము ప్రతి శ్వాసయందు సూర్యుడు పరుగిడుచుండు నని భావము. ఇచట సూర్యుడనగా ఆత్మయని యర్థము. ప్రతి శ్వాసయందు సర్వనాడులలో ఆత్మసంచార ముండునని కొండఱి మతము.

వా ర్తి క ము

ఏకవింశతిసాహస్రం షట్పతం శ్వాససంఖ్యయా ।

సోఽహ మిత్యుచ్చరత్యాత్మా ప్రత్యహం మంత్ర

మాయుషే ॥ ౪౧

పీ యా ష ప ర్షి ణి

మనుష్యుడు ప్రతి దినము చేయు శ్వాస సంఖ్యను చెప్పుచున్నారు.

ఆత్మ, ఇరువదియొక్క-వేల గుణులవందల శ్వాసలు చేపున 'హంస స్ఫోటహం' అను మంత్రమును (అజపా గాయత్రిని) అనుర్వృద్ధి కొనుగొను జపించును ('అసూర్యోదయాత్ సూర్యోదయపర్యంతం అనూరాగం యావత్తావత్ పట్నతాధికైకవింశతి సహస్ర సంఖ్యం శ్వాసోచ్ఛ్వాస మాచరన్ 'హంస స్ఫోటహం' మితి ముస్త్రముచ్ఛరతి స్వభావత ఏవ').

వార్తికము

సకారం చ హకారం చ లోపయిత్వా ప్రయోజయేత్ ।

సద్ధిం వై పూర్వరూపాఖ్యం తతోఽసౌ ప్రణవో భవేత్ ॥

పీ యా ష ప ర్షి ణి

'సోఽహం' మంత్రమునందలి సకారము, హకారములు లోపించగా, పూర్వరూపసంధి చేసినపుడు, ప్రణవము (ఓమ్) అగును. అనగా 'ఓ, అం'లకు పూర్వరూపము వచ్చినపుడు, 'ఓ' యగును. దానికి బిందువు చేర్చగా, 'ఓమ్' అని ప్రణవ రూపము నిష్పన్న మగునని భావము. ('సకారే హకారే చ లుప్తే ఓకారః, అకారః, విస్తృతౌ పశిష్యతే, తత్ర పూర్వ రూపాఖ్యం సద్ధిం ప్రయోజయేత్, అకార మోకారాత్మ స్వకీకర్యాత్, విస్తం చోకారేణ యోజయే దిత్యర్థః').

వార్షికము

అకారశాస్త్రకాకశచ మకారో విస్తు నాదకౌ ॥

పంచాక్షరాణ్యమూన్యూహుః ప్రణవస్తాని పండితాః ॥ ౪౪

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ప్రణవచింతనమునకై ప్రణవ మను పేరు గల ఓంకారము యొక్క యవయవ (వర్ణ) విభజన చేయుచున్నారు.

అకార, ఉకార, మకారములు, మఱియు బిందు, నాదములు. ఈ పంచాక్షరములు ప్రణవము (ఓమ్) నందు గలవని ఆత్మవిద్యాకుశలురై నవారు చెప్పదురు.

అ, ఉ లను కలిపిన 'ఓ' యగును. 'ఓ' కారముపైన 'ను' కారమును చేర్చగా 'ఓమ్' రూపము నిష్పన్న మగును. ఈ 'మ' కారము (మ్) స్వరహీనము గాన, పరబిందువుతో కలిసవలెను. అప్పుడు 'ఓమ్' అను రూపము నిష్పన్న మగును. ఇది, ఘోషపర్ణమైన ప్రాణముతో ఏకీకృతము, మూలాధారమునుండి యుత్థితమైన నాదముచేత, ప్రాణ, ఉష్మ పర్ణములు సంఘరిండునట్టి నాడీగతమైన సుషిరము (రంధ్రము) నందు అభివ్యక్తమైన దానిచేత అభివ్యంజిత మగునని నాదావసానము చెప్పబడినది. ఈవిధముగా, ప్రణవస్థములైన ప్రణవశబ్దవాచ్య పిండస్థములైన యీ పంచాక్షరములు, అసగా అకార, ఉకార, మకార, బిందు, నాదములు ప్రణవావయవముగాని ఆత్మతత్త్వవిదులు చెప్పిరని భావము.

అచ్చు ఉచ్చు ఓ, ఏతదుపరి మకారో యోజితే ఓమ్. అయం
 చ మకారః స్వరసీనత్వాత్ పరోణ బిద్ధునా యోజ్యః
 తదా ఓమితి గూఢం నిష్పద్యతే. ఏతచ్చ ఘోషవతా
 ప్రాణేన ఏకోకారేణ నాదేన మూలాధారా దుత్థితేన
 ప్రాణోష్మ సంఘా నాడిగత సుషిరాభివ్యక్తేన అభివ్యజ్యత
 ఇతి సూదావసాన ఉచ్యతే. ఏవం ప్రణవస్థాని ప్రణవశబ్దవాచ్య
 పిండస్థాన్యమాని పంచాక్షరాణి, అకార ఉకారో మకారో
 బిందుశ్చేతి చత్వారి, సూదశ్చ పేషాం సామూహ్యత్మకః
 పంచమ మక్షరమ్, ఇత్యేవం పంచాక్షరాణ్యాహుః పండితాః
 ఆత్మనిద్యాసు రుశణా ఇత్యర్థః).

వార్తికము

బ్రహ్మ విష్ణుశ్చ రుద్రశ్చాపీశ్వరశ్చ సదాశివః ।

తేష్యక్షరేషు తిష్ఠన్తి షట్త్రింశత్తత్త్వసంయుతాః ॥ ౪౫

పీ యా ష ప ర్తి డి

ప్రణవమునందలి యైదు అక్షరములను క్రమముగా
 తదధిష్ఠాన వైవతములను చెప్పుచున్నారు.

ముప్పది యాఱు తత్త్వములతో గూడిన బ్రహ్మ,
 విష్ణు, రుద్ర, ఈశ్వర, సదాశివులు ఈ యక్షరములగుచుందు
 అధిష్ఠానదేవతలుగా నుందురు.

షట్త్రింశత్ తత్త్వములు ప్రణవాంతర్గతములే;
 ప్రణవము కంటె గూహ్యములు కావని స్ఫురింపజేయుచు
 ప్రణవము యొక్క పూర్ణాత్మత్వమును 'షట్త్రింశత్తత్త్వ

నంయుతాః' అను శబ్దముచే ధ్వనింపజేయుచున్నారు. వాచక శబ్దములచేత వాచ్యమంతయు గ్రస్తమై భాసించును ('సర్వం హి వాచ్యం వాచకైః గ్రస్త మవభాసతే'). సమస్త వాచక శబ్దములు ప్రణవాక్షరముచేత గ్రహింపబడును. ఏలన, ప్రణవము సర్వశబ్ద సామాన్యాత్మకముగా సర్వశబ్దముల యందు వ్యాపకమై యుండును.

“తద్యథా శంకునా సర్వాణి పర్ణాని సస్త్రజ్ఞాన్యేవ మోంకారేణ సర్వా వాక్ సస్త్రజ్ఞోంకార ఏవేదగ్ం సర్వమ్”
(ఛాందో- ౨-౨౩-౪.)

“ఓమిశ్యేతదక్షర మిదగ్ం సర్వమ్” (మాండాక్య. ౧-౩)

“సర్వం హ్యేతద్ బ్రహ్మ” (శ్వేతాశ్వ. ౬-౨౩)

అనుచు శ్రుతులు ఓంకారమునకు, బ్రహ్మకు అభేద ప్రతిపాదనము చేయుచున్నవి. కావున, ప్రణవము పూర్ణా ద్వితీయ బ్రహ్మాత్మక మని స్పష్ట మగుటవలన, ప్రణవము ఆవిధముగ నుపాస్య మని భావము.

వార్షికము

గురుప్రసాదా ల్లభతే యోగ మష్టాంగలక్షణమ్ ।

భివప్రసాదా ల్లభతే యోగసిద్ధిం చ శాశ్వతీమ్ ॥ ౪౬

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

“యస్య దేవే పరాధక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ ।

తస్యైతే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశస్తే మహాత్మనః ॥”

అను శ్రుతి గోత్రయించి సర్వసిద్ధులు గురుదేవతోపాసనాభీషణము లని, తత్కర్తవ్యతరు సూచించుచు చెప్పుచున్నారు.

గుర్వనుగ్రహమువలన అష్టాంగలక్షణమైన యోగము లభించును. అనగా, సమనస్కు-యోగము లభించునని భావము. శివానుగ్రహము వలన శాశ్వతమైన యోగసిద్ధి (అమనస్కు-యోగము) లభించు నని భావము. అనగా, ఆత్మతత్త్వా విర్భాము కలుగునని తాత్పర్యము (యోగసిద్ధి రాత్మతత్త్వా విర్భావః).

వార్త క ము

సచ్చిదానందరూపాయ విష్ణునాదాస్తరాత్మనే ।

ఆదిమధ్యాస్త చూన్మాయ గురూణాం గురవే నమః ॥ ౪౩

పీ యూ ష ప ర్షి ణి

వ్యాఖ్యానాంతమునందు మంగళాచరణము చేయుచు, పూర్వప్రతిపాదిత ప్రణవార్థమును అభివ్యక్తము చేయుచున్నారు.

సచ్చిదానందరూపుడు, బిందునాదములయందు ఆత్మ స్వరూపముతో నున్నవాడు, ఆదిమధ్యాంత రహితుడు, గురువులకు గురువు నయిన శ్రీదక్షిణామూర్తికి నమస్తానము.

‘సచ్చిదానంద రూపాయ’ అని స్వరూపలక్షణము చెప్పబడినది. ‘విష్ణునాదాంతరాత్మనే’ యని ఉపలక్షణము

(తటస్థ లక్షణము) చెప్పబడినది. సచ్చిదానందములు అకార, ఉకార, మకారాత్మకములు; ప్రణవబ్రహ్మ స్వరూపము నిత్యము, కూటస్థము; బిందునాదములు అనగా రూప నామములు ఆవిర్భావ తిరోభావధర్మములు కలవి ('సచ్చిదానందా అకారోకార మకారాత్మకాః ప్రణవబ్రహ్మ స్వరూపం నిత్యకూటస్థం చ బిందునాదౌ తు రూపనామనీ ఆవిర్భావ తిరోభావధర్మకౌస్తః'). ఉత్పత్తి, స్థితి, లయములకు సంధారభూతమైన వస్తువును ప్రతిపాదించుటవలన ప్రణవ బ్రహ్మయొక్క ఉపలక్షణము- తటస్థ లక్షణము. ('ఉత్పత్తి స్థితి లయధారం వస్తు గమయత ఇతి ప్రణవబ్రహ్మోప లక్షణ మితి'). నామరూపాత్మక నాదబిందువుల యధిష్ఠానము నకు అన్యాయత్యమును పరిహరించుటకై 'అదిమధ్యాంత సహాయ' యని చెప్పబడినది. 'స పూర్వేషా మపి గురుః కాలేనానవచ్ఛేదాత్' అను వచనానుసారము శ్రీదక్షిణామూర్తి 'గురుణాం గురవే' యని సంకీర్తింపబడిరి. సాక్షాత్తు సదాశివ స్వరూపుడైన శ్రీదక్షిణామూర్తి సంసారోచ్ఛేద దక్షుడు.

“బహవో దక్షిణామూర్తి ప్రసాదేవ జన్తవః ।

అనాయాసేన సంసారా ద్విముక్తాః పరమర్షయః॥”

(సూత సం. 3-౪-౪౯)

యనుచు సూతసంహితావచనము శ్రీదక్షిణామూర్తి మహిమాతిశయమును గానము చేసినది. తాదృశ

ససహాయో సేతునైవ శ్రీ దక్షిణామూర్తి పరమేశ్వరునకు
నమస్కారము.

వార్తి క ము

ఇతి శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదతే ।
ప్రబంధే మానసోల్లాసే నవమోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన
మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము నందలి
నవమోల్లాస సంగ్రహము
సంపూర్ణము.



సర్వాత్మత్వమితి స్ఫుటీకృత మిదం యస్తా దముష్మిం స్తవే
తేనాస్య శ్రవణా తదర్థమనసా ద్యానాచ్చ సంకీర్తనాత్ ।
సర్వాత్మత్వ మహావిభూతినహితం స్యా దీశ్వరత్వం స్వతః
స్నిధ్యై తత్తున రష్టధా పరిణతం చైశ్వర్యమవ్యాహతమ్॥౧౦

పీ యూ ష వ ప ర్షి ణీ

ఇప్పుడు ఈ స్తోత్ర పాఠాదులయందు ప్రవర్తించునట్టి
చిరుమధారేయలకు తప్పక గలుగునట్టి భావి ఫలమును
సంకీర్తించుచు స్తోత్రము నుపసంహరము చేయుచున్నారు.

పైన చెప్పిన రీతిగ, ఈ స్తోత్రమునందు “ఇదం
సర్వం యదయ మాత్మా” (బృ. ౪-౫-౨) ఇత్యాది శ్రుతి
ప్రసిద్ధమైన యీ సర్వాత్మత్వము, అనగా ప్రత్యగాత్మ
స్వరూపము స్పష్టముగా నిరూపింపబడినది. ఆ కారణముచేత
ఈ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమును శ్రవణము చేయుటవలనను,
అనగా ఆచార్యునివలన యథాశాస్త్రీయముగా శ్రవణము
చేయుటవలనను, వినిన యర్థమును యుక్తిపురస్కరముగా
చింతన చేయుట వలనను, ధ్యానమువలనను, అనగా శ్రవణ
మననములచేత నిర్ణీతమైన తత్త్వమును ‘సోఽహం సర్వాత్మా
పరమేశ్వరోఽస్మి’ యని విజాతీయ ప్రత్యయ (జ్ఞాన)
తిరస్కారము చేత, ఏకమైన సజాతీయ ప్రత్యయమును
విషయముగా జీవికొనుట వలనను, సంకీర్తనము వలనను,
త్రివిధ పరిచ్ఛేదశూన్యమైన సర్వాత్మత్వ మను మహా

విభూతిసహితమైన యీశ్వరత్వము, అనగా శ్రుతిప్రసిద్ధమైన సత్యజ్ఞానానందలక్షణ పరమేశ్వరత్వము స్వయముగనే సిద్ధించును. మఱియు, నూనూపరిణామరూపమైన అణిమాది అష్టైశ్వర్య సిద్ధియు నప్రతిహతముగ సిద్ధించును. “స ఏకథా భవతి త్రిధాభవతి” (ఛాం.2-౧౬) “స యది పితృలోకకామో భవతి సంకల్పాదేవాస్య పితర స్సముపతిష్ఠన్తే” (ఛాం.౮-౨) ఇత్యాది శ్రుతులచే ప్రతిపాదింపబడిన సర్వసిద్ధులు లభించు నని భావము.



శ్రీ సురేశ్వరాచార్య కృత
మానసోల్లాసః

దశమోల్లాసః

అవతారిక

శ్రీ సురేశ్వరులు సాధననిరూపణానంతరము ఫల
నిరూపణము చేయుటకై దశమ స్లోకమునకు వార్తకము
నారంభించు చున్నారు.

వార్తకము

పరిచ్ఛిన్నమహంభావం పరిత్యజ్యానుషంగికమ్ ।

పూర్ణాహంభావలాభోఽన్య ఫల ముచ్యతే ॥ ౧

పీ యూ ష వ ర్ష ణి

ఆనుషంగికమైన ('ఆనుషంగికం దేహోద్యభిమానానుషంగా
దాగతమ్'), పరిచ్ఛిన్నమైన అహంభావమును (అహంతను)
పరిత్యజించి, పూర్ణాహంతను పొందుట యీ స్తోత్రమునకు
ఫలమని చెప్పబడును. పూర్ణాహంతాస్వరూప ప్రాప్తికై
పరిచ్ఛిన్నమైన అహంభావమును పరిత్యజించి ప్రత్యగ్భూహృ
త్తైక్య భావమును కలుగజేయుటయే యీ స్తోత్రము
యొక్క పరమ తాత్పర్యము.

వార్తికము

పుత్ర పౌత్ర గృహ క్షేత్ర ధన ధాన్య సమృద్ధయః ॥

అర్వాచీనాశ్చ సిద్ధ్యన్తి స్వర్గ పాతాళ భూమిషు ॥ ౨

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ఇనట పక్షవాంశ మిది—

ఈ స్తోత్రమువలన సమస్త అభిలషితార్థములు లభించును. అయినను, బుద్ధిమంతులైనవారు అన్యోన్యమైన, నశ్వరమైన లాభసంపాదనకై యీ స్తోత్రమును వినియోగింపరాదు; మహాభూమైన పరమేశ్వరపదప్రాప్తి కయ్యే వినియోగింప వలయును. స్తోత్రమహిమ చేతనే అనేకమైన అనుషంగిక ఫలములు ప్రాసంగికముగా లభించునని చెప్పబడుచున్నది.

స్వర్గ, పాతాళ, భూలోకాదులయందు ఆర్వచీనములైన (అత్యల్పములైన) పుత్ర, పౌత్ర, గృహ, క్షేత్ర, ధన ధాన్యాది సమృద్ధులు గూడ, పారమార్థిక ఫలముతోబాటు ఈ స్తోత్రపఠనము వలన సిద్ధించును.

వార్తికము

పాతే ప్రవర్తమానస్య శీతాదిపరిహరవత్ ।

ప్రాసంగికాశ్చ సిద్ధ్యన్తి స్తోత్రేణానేన సర్వదా ॥ ౩

పీ యా ష ప ర్షి ణి

ఈ స్తోత్రము వలన అసంకల్పితములైనను, అనంతర ఫలములు లభించునని చెప్పబడుచున్నది.

పంట చేయువానికి భాద్యపదార్థము నిష్ఠమగుటతో బాటు, చీకటి తొలగుట, శీతాపనయము (చలిపోవుట) యను ఘణములు కలుగు చంగమున, ఈ స్తోత్రమువలన ప్రాసంగికములైన ఘణములు గూడ నిద్దించును.

వార్తి క ము

ఐశ్వర్య మీశ్వరత్వం హి తస్య నాస్తి పృథక్ స్థితిః ।

పురుషే ధావమానే హి ఛాయా త మనుధావతి ॥ ౪

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

సాధారణముగా తాత్పర్యము చెప్పి, స్తోత్రము నందిలి 'స్వావీశ్వరత్వమ్' అను వాక్యముచే చెప్పబడిన యైశ్వర్యమును వ్యాఖ్యానించుచున్నారు.

ఐశ్వర్యము ఈశ్వరస్వరూపము గాన, దానికంటె, భిన్న సత్త చేదు. మనుష్యుడు పరుగిడుచుండగా, నతని ఛాయయు సతని వెంట పరుగిడుచుండును. మనుష్యుని ఛాయ మనుష్యుని, వీడనట్లు, ఐశ్వర్యము (ఈశ్వరస్వరూపము) ఈశ్వరుని కంటె వేరుగా నుండదని భావము.

వార్తి క ము

అనంతశక్తి రైశ్వర్యం నిష్కదౌ శౌణిమాదయః ।

స్వస్యైశ్వర్యతేవ సంసిద్ధే సిద్ధ్యై స్వయమేవ హి ॥ ౫

పీ యూ ష వ ర్షి ణీ

ఛాయవలె సదా వీడని యైశ్వర్యస్వరూప మేమి? యనెడి యీకాంక్ష కలుగగా, చెప్పబడుచున్నది.

ఐశ్వర్యము (ఈశ్వర స్వరూపము) అనంతశక్తి కాగా, అణిమాదిసిద్ధులు తన్నిష్కందములు. కావున యీశ్వరత్వము సిద్ధించినపుడు, స్వయముగనే (అప్రయత్నముగనే) ఆ యణిమాది సిద్ధులు సిద్ధించును.

వాచామగోచరము, అనతిశయము, సహజము నయిన సామర్థ్యము ఐశ్వర్య మనబడును ('వాచామగోచర మనతిశయం సహజం సామర్థ్యం తదైశ్వర్య మిత్యర్థః'.) అణిమాది సిద్ధులకు 'ఐశ్వర్య' మను ప్రసిద్ధి కలదు కదా! అట్టితఱి, అనంతశక్తియే ఐశ్వర్య మని యెట్లు చెప్పనగును? అనిన, 'నిష్కన్దాశ్చాణిమాదయః' యని చెప్పబడినది. అనగా, అణిమాదిసిద్ధులు పరిచ్ఛిన్నము లగుటవలన, నితరులయందు తరతమభావముతో నుండుటవలన, నవి యీశ్వరశక్తి నిష్కందములు మాత్రమే (ఉదక బిందువులు మాత్రమే) యని భావము. "ఏతస్యైవానన్దస్యాన్యాని భూతాని మాత్రా ముపజీవన్తి" (బృ. ౬-౩-౩౨) యను శ్రుతి పూర్వోక్తార్థ మునే ప్రతిపాదించుచున్నది. కావున, ఈశ్వరత్వప్రాప్తి కొఱకే వినియోగింప నగును గాని, అణిమాదిసిద్ధి సంపాదన నిమిత్తము వినియోగింపరాదు.

వా ర్తి క ము

యదీయైశ్వర్యవిప్రుడ్ని ర్భహ్మ విష్ణు శివాదయః ।

ఐశ్వర్యవన్తో భాసన్తే స ఏవాత్మా నదాశివః ॥ ౬

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

(బ్రహ్మద్యైశ్వర్యము సైతము పారమైశ్వర విందువు
(లేశము) మాత్రమే యని చెప్పబడుచున్నది.

పరమేశ్వరుని ద్యైశ్వర్యలేశముల చేతనే, బ్రహ్మ,
విష్ణు, శివాదులు ఐశ్వర్యవంతులై భాసించుచున్నారు.
ఆ సదాశివుడు ఆత్మయే యని తెలియవలయును.

(బ్రహ్మది ఐశ్వర్య భేదములు సదాశివ విభూతులు
మాత్రమే. పూర్ణాహంతను పొందిన జ్ఞాని సాక్షాత్తు
సదాశివుడే. కావున, సదాశివుడే యాత్మ యనియు, ఆత్మయే
సదాశివుడనియు గ్రహింపనగును. ('సదాశివ ఏవాత్మా,
ఆత్మైవ సదాశివ ఇత్యర్థః').

వార్షికము

పుష్పమానయతా గన్తో వినేచ్ఛా మనుభూయతే ।

పూర్ణాహంతావయుక్తేన పరిచ్ఛిన్నా విభూతయః ॥ ౩

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

(బ్రహ్మది ఐశ్వర్యము సైతము స్వభావ మహిమ
చేతనే విద్వాంసుడు పొందునని సృష్టాంతపూర్వకముగా
చెప్పబడుచున్నది.

సుగంధపూర్ణమైన పుష్పమును చేతబూని, తెచ్చువాడు
అప్రయత్నముగనే పరిమళమును అనుభవించును. ఆరితిగనే,
పూర్ణాహంతాయుక్తుడైన (నిర్వికల్ప, అపరిచ్ఛిన్న ఆత్మ

భావమున్నదన) నిర్వాణమును సరిచ్ఛిన్నమునైన
విగ్రహమును సంకల్పరహితముగానే పొందును. కావున,
పూర్ణాత్మయగు సదాశివరూపమునందే భావన చేయనగును
గాని, బ్రహ్మాదులయందు రాని స్తోత్రస్థుల స్తుతి తాత్పర్యము
('తస్మాత్పూర్ణాత్మని సదాశివరూప ఏవ సంభావనం కార్య
న బ్రహ్మదిష్టితి స్థితం స్తోత్రస్థుల స్తుతీ తాత్పర్యమ్').

వార్తికము

అణిమా మహిమా చైవ గిరిమా లఘిమా తథా ।

ప్రాప్తిః ప్రాకామ్య మిశితత్వం వశితత్వం చాష్టసిద్ధయః॥ ౮

పీ యా ష ప ర్ష ణి ణి

ఇప్పుడు, అణిమాది ఐశ్వర్యములను వేలువేలుగా
నిరూపించుచు 'అష్టగా సరిణతం చైశ్వర్య మవ్యాహతమ్'
అను వాక్యమును వ్యాఖ్యానించుచున్నారు.

అణిమ, మహిమ, గిరిమ, లఘిమ, ప్రాప్తిః,
ప్రాకామ్యము, ఈశిత్యము, వశిత్యము- ఇవి అణిసూది
అష్టసిద్ధులు.

వార్తికము

అత్యంత మణుషు ప్రాణిష్యాత్మ త్వేన ప్రవేశనమ్ ।

అణిమానంజ్ఞ మైశ్వర్యం వ్యాప్తస్య పరమాత్మనః॥ ౯

పీ యా ష ప ర్ష ణి ణి

ఇప్పుడు 'అణిమ' యను పేరు గల మైశ్వర్యమును
వివరించుచున్నారు.

మిక్కిలి చిన్న ప్రాణులయందు (పుత్తికాది ప్రాణిమ-
చెదపురుగులయందు) సర్వవ్యాపకుడైన పరమాత్మ
ప్రవేశించుట 'అణిమ' యను పేరుతో నొప్పారునట్టి ఐశ్వర్య
మని (సిద్ధి యని) చెప్పబడును.

వార్తికము

బ్రహ్మాండాది శివాంతాయాః షట్టింశత్తత్త్వసంహతేః ।

బహిశ్చ వ్యాప్యవృత్తిత్వ మైశ్వర్యం మహిమాహ్వాయమ్ ॥౧౦

పీ యూ ష వర్షిణీ

'మహిమ' యనునట్టి ఐశ్వర్యమును వివరించు చున్నారు.

బ్రహ్మాండము మొదలుకొని శివుని వఱకు (ఇచట,
విరాట్ నందు అభివ్యక్తమైన ఆత్మ, శివుడని గ్రహింపనగును.
'శివో విరాజ్యభివ్యభివ్యక్తః పురుషః') గల ముప్పది యాఱు
తత్త్వముల సంఘాతమునకు బౌహ్యముగ వ్యాపించియుండుట
(వ్యాప్యవృత్తిత్వమ్) 'మహిమ' యను పేరు గల ఐశ్వర్య,
మని చెప్పబడును.

వార్తికము

మహామేరునమాంగస్య సముద్ధరణకర్మణి ।

లాఘవే తూలతుల్యత్వం లఘిమానం విదుర్బుధాః ॥ ౧౧

పీ యూ ష వర్షిణీ

ఇప్పుడు 'లఘిమ' యను ఐశ్వర్యమును గుఱించి
వివరించు చున్నారు.

మహామేరుపర్వతసమానమైన యవయవములు గల యోగిని పైకి లేవనెత్తినపుడు, గాఢువములో (తేలికగు నుండుటయందు) దూదిసింజవలె నుండుటను విద్వాంసులు 'లఘిమ' యని తెలియుదురు ('ఇచ్ఛయాతిస్థూలతా మసానన్న స్యాన్వైః సముద్ధరణే చూలతుల్యత్వం లఘిమేత్యర్థః').

వా ర్తి క ము

పరమాణుసమాంగస్య సముద్ధరణ కర్తవీ ।

గౌరవే మేరుతుల్యత్వం గరిమాణం విదుర్బుధాః ॥ ౧౨

పీ యా ష ప ర్షి ణి

'గరిమ' యను పేరుతో ప్రసిద్ధమైన ఐశ్వర్యస్వరూప మును వివరించుచున్నారు.

పరమాణు సమానమైన అతి సూక్ష్మోవయవములు గల (కేవల శల్యావశిష్టుడై యున్న) యోగిని పైకి లేవనెత్తినపుడు భారమునందు మేరుపర్వతము వలె భారయుక్తుడై యుండుటను గరిమాసిద్ధి యని విబుధులు తెలిసికొందురు.

వా ర్తి క ము

పాతాళవాసినః పుంసో బ్రహ్మలోకావలోకనమ్ ।

ప్రాప్తి ర్నామ మహాశక్తిర్యం సుదుష్ప్రాప మయోగినామ్ ॥

పీ యా ష ప ర్షి ణి

'ప్రాప్తి' యను పేరు గల మైశ్వర్యమును వివరించు చున్నారు.

సాతాశలోకవాసి యగు యోగి, బ్రహ్మలోకమును దర్శించుట 'ప్రాప్తి' యను గొప్ప విశ్వర్యము. ఈ విశ్వర్య సిద్ధి అష్టాంగయోగసాధన లేనివారికి దుష్ప్రాపము; పొందుటకు పిలువలేనిదని భావము.

వార్తికము

ఆకాశగమనాదీనా మన్యాసాం సిద్ధిసంపదామ్ ।

స్వేచ్ఛామాత్రేణ సంసిద్ధిః ప్రాకామ్య మభిధీయతే ॥ ౧౪

పీ యా ష వ ర్షిణీ

ఆకాశగమనాది యితర సిద్ధిసంపదలు సంకల్పమాత్రము చేతనే, అన్యనిరపేక్షముగా సిద్ధించుట 'ప్రాకామ్య' సంసిద్ధి యనబడును.

వార్తికము

స్వశరీరప్రకాశేన సర్వార్థానాం ప్రకాశనమ్ ।

ప్రాకాశ్య మిద మైశ్వర్య మితి కేచిత్రప్రచక్షతే ॥ ౧౫

పీ యా ష వ ర్షిణీ

కొందరు యోగులు ప్రాకామ్యమునకు బదులు 'ప్రాకాశ్య' మను సిద్ధిని చెప్పుదురు. ఇప్పుడు ప్రాకాశ్య సిద్ధిని వివరించుచున్నారు.

కొందఱు యోగులు స్వశరీరప్రకాశము (జ్ఞానము) చేత సర్వవిషయప్రకాశనము (జ్ఞానము) అను నైశ్వర్యమును 'ప్రాకాశ్య' సిద్ధి యని చెప్పుదురు. శరీరప్రకాశము (జ్ఞానము)

వలస సమస్తబ్రహ్మాండజ్ఞానము కలిగియుండుట యని భావము.

వార్తికము

స్వేచ్ఛామాత్రేణాలోకానాం సృష్టిస్థిత్యంతరర్తతా ।

సూర్యాదీనాం నియోత్తత్వ మీశిత్వ మధిధీయతే ॥ ౧౬

పీ యా ష ప ర్ష ణి ణి

ఇప్పుడు, ఈశిత్వసిద్ధిస్వరూపమును వివరించుచున్నాము.

స్వేచ్ఛామాత్రము చేత, అనగా ఉపాదానాది సాధన నిగ్రహముగా లోకముల సృష్టి, స్థితి, లింగకర్తృత్వము, సూర్య, చంద్రాదులను వారి వారి కార్యములయందు నియోగించుట 'ఈశిత్వ' మని చెప్పబడును.

'జగద్వాపరవర్జితమ్' (బ్రహ్మసూత్ర. ౪-౪-౧౭) అను న్యాయముచేత విద్వాంసునకు లోకవిషయమున స్వాతంత్ర్యము నివారింపబడినది. అయినను, విశ్వామిత్రాది మహర్షులు బ్రహ్మాండమునందు ఉన్న వాసీ, కుంభ, తటాక, నగరీ, వన, గిరి, విహారాది స్థల సృష్ట్యాదులు చేసినట్లు యోగి యీశిత్వసిద్ధితో లోకసృష్ట్యాదులను చేయునని తెలియనగును. ('జగద్వాపరవర్జిత మితి న్యాయోన యద్యపి విదుషో లోకవిషయో స్వాతంత్ర్యం వారితమ్, తథాపి విశ్వామిత్రాదివతో బ్రహ్మాండస్థితావేవ వాసీ, కుంభ, తటాక, నగరీ, వన, గిరి, విహారస్థలసృష్ట్యాద్యభిప్రాయ మేతద్దృష్టవ్యమ్').

వార్షికము

సలోకపాలా స్సర్వేఽపి లోకా స్స్వవశవర్తినః ।

తద్వైశ్చర్యం వశిత్వాఖ్యం సులభం శివయోగినామ్ ॥ ౧౭

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

వశిత్వసిద్ధిని గుఱించి చెప్పుచున్నారు.

లోకపాలక సహితముగా సమస్తలోకములు తమ వశవర్తులై యుండుట 'వశిత్వ' మను పేరు గల ఐశ్వర్యము. ఈ వశిత్వసిద్ధి శివయోగులకు మాత్రమే సులభముగా సిద్ధించును; అన్యులకు దుర్లభము.

పాశుపతవ్రతదీక్షితులై సిద్ధిని పొందినవారు శివయోగి నామముతో వ్యవహరింపబడుదురు. వీరు పరమహంసలై యుందురు. ఈ పరమహంసలు చివటకు శివయోగులై శివ స్వరూపు లగుదురని శివాగమసంప్రదాయము.

వార్షికము

యస్తేష్వివం బ్రాహ్మణో వేత్తి తస్య దేవా వశే స్థితాః ।

పునః ఙ్కఫతి వ్యాఘ్ర వ్యాక శ్రీపురుషోదయః ॥ ౧౮

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

శివయోగులకు వశిత్వసిద్ధి సులభ మనుటయందు ప్రమాణభూతమైన శ్రుతి నుదాహరించుచు వివరించుచున్నారు.

ఈవిధముగా పోలిసికొనిన బ్రహ్మనిష్ఠునకు దేవత లందఱు వశుడై యుందురు. ఇక, భూభర్త (రాజు), సింహము, గర్భము, స్త్రీపురుషుల నిషయము వేరుగ చెప్పనేల? భూతకోటి యంతయు నా బ్రహ్మవేత్తకు వశమగునని భావము. “నృష్ట్యపం బ్రాహ్మణో విద్యాత్. తస్య దేవా అసస్వశే” యను వైత్తిరీయారణ్యక శ్రుతి (3-౧3) తాత్పర్యము ఇచట చెప్పబడినది.

వార్తికము

సర్వాత్మభావసామ్రాజ్య నిరస్తరితచేతసామ్ ।

పరిపక్వసమాధీనాం కిం కిం నామ న సిద్ధ్యతి ॥ ౧౯-

పీ యా ప ప ర్తి టి

పూర్వము పేర్కొనిన అణిమాదిసిద్ధులు లభించుటయే కాక, సార్వాత్మ్యభావ మహిమాతిశయము వలన వాంఛితార్థము లన్నియు లభించునని చెప్పుచున్నారు.

సర్వాత్మభావ సామ్రాజ్యమునందు అవిచ్ఛిన్నమైన చిత్తవృత్తి గలవారు, పరిపక్వమనస్కులైన యోగులకు లభింపనిదేమి యుండును? అభిలషితములైన సమస్త పదార్థములు లభించునని భావము.

వార్తికము

స్తోత్రమేత త్వలే ధీమాన్ సర్వాత్మత్వం చ భావయేత్ ।

అర్వాచినే స్పృహం ముక్త్యా ఫలే స్విర్గాదినంభవే ॥ ౨౦

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

ఈ దక్షిణామూర్తిస్తోత్రమునకు ఇంత ఫలాతిశయమున్నను ఆనుషంగికములైన (గౌణములైన) ఫలములయందు చిత్తమును లగ్నము చేయరాదని యుపదేశించుచున్నారు.

స్వర్గాదిప్రాప్తిరూప తుద్ర ఫలములయందు ఇచ్చును నీడి, బుద్ధిమంతుడైన ఆత్మానాత్మవివేకము కలవాడు ఈ స్తోత్రమును పఠింపనగును. మఱియు, సార్వాత్మ్యమును భావన చేయనగును.

వార్షికము

స్వర్గాదిరాజ్యం మనుజేన హి పండితః ।

తదేవ తస్య సామ్రాజ్యం యత్తు స్వారాజ్య మాత్మని ॥ ౨౧

పీ యూ ష వ ర్షిణీ

సర్వఫలములను పరిత్యజింపవలయు ననుటలో గల హేతువును చెప్పుచున్నారు.

ఆత్మవిదుడైన పండితుడు స్వర్గాదిరాజ్యమును సామ్రాజ్యమని భావింపడు. ఆత్మస్వారాజ్యమే యా జ్ఞానీకి సామ్రాజ్యము. ఆత్మస్వారాజ్యము ముందు స్వర్గాదులు ఆత్మ వేత్తదృష్టిలో హీనాతిహీనములని భావము.

వార్షికము

సర్వాత్మభావనావస్తం సేవనై సర్వసిద్ధయః ।

తస్మా దాత్మని సామ్రాజ్యం కుర్యాన్నియతమానసః ॥ ౨౨

పీ యా ష ప ర్ష ణి

అస్మదేతత్, స్వర్గాదిరాజ్యమును సామ్రాజ్యమని
యేలు భావించినో, చెప్పబడినది.

సర్వసిద్ధులు సార్వాత్మ్యభావము గల బ్రహ్మదేవుని
సేవించుచుండును. కావున, చిహ్నకాగ్రము కలవాడు
ప్రత్యగత్మయందు పరమాత్మసామ్రాజ్యభావము చేసి
కొనుట యవశ్య కర్తవ్యము. సామ్రాజ్య నానగా, యోగి
యొక్క యిచ్ఛాశక్తిస్ఫురణమే (యని) పోలియపలయును
('యోగిన ఇచ్ఛాస్ఫురణ మేవాత్ర సామ్రాజ్యపదేనోన్యతే').

వార్తి క ము

యస్య దేవే పరాభక్తి ర్యథా దేవే తథా గురౌ ।

తస్మై తే కథితా హ్యర్థాః ప్రకాశన్తే మహాత్మనః ॥ ౨౩

పీ యా ష ప ర్ష ణి

(శ్రీ) దక్షిణామూర్తియందు, గురువునందు, అస్మ
యందు భక్తి గలవానికి మాత్రమే ఈ స్తోత్రమునందు,
అధికారము కలదనియు, ఇతరులకు లేదనియు చెప్పబడినది.

ఏ ముముక్షువునకు స్వయంప్రకాశమానుషైక స్రీ దక్షిణా
మూర్తియందు పరా (అహేతుకీ) భక్తి యుండునో,

సరమేశ్వరమహారాష్ట్రుని శ్రీదక్షిణామూర్తియందు గల భక్తిపండిత భక్తి ఉపదేశ్యయగు నాచార్యునియందు ఉండునో, ఆ మహారాష్ట్రుని ఈ స్తోత్రమునందు, వార్తికమునందు ప్రతిపాదించబడిన గుర్తములు అపరోక్షముగా ననుభూతము లగును. శ్వేతాశ్వతర శ్రుతి (౬-౨౩) మంత్రమే యీవార్తిక మని పేర్కొనినగును.

వార్తికము

ప్రకాశాద్విరయా శర్తార్తి ప్రకాశానాం ప్రభాకరః ।

ప్రకాశయతి యో విశద్ధం ప్రకాశోఽయం ప్రకాశతామ్ ॥౨౪

పీ యూ ష వ ర్షి జీ

విశిష్టముగా శ్రీదక్షిణామూర్తిస్తోత్ర తాత్పర్యమును గ్రంథిస్తాము. విశుద్ధపశాంతికి శిష్టాచార లక్షణములను వింగళానందమును వస్తునిదేశాత్మకముగా శ్రీమదేశ్వరుని గ్రంథిస్తాము. పీయందు చేయుచున్నారు.

ఏ ప్రకాశస్వరూపము అన్యపదార్థములను ప్రకాశింప చేయు సూర్యాది ప్రకాశములను ప్రకాశకమో, ఆ ప్రకాశ స్వరూపము ప్రకాశాత్మకమైన శక్తిచేత ఈ విశ్వమును ప్రకాశింప చేయును, స్వయంప్రకాశమై యుండుగాక ! ('ఆదిత్యాది ప్రకాశానాం నాపి ప్రభాకర ఇత్యర్థః; స్వయమేవ ప్రకాశతా మితిర్వర్థః').

వార్తి కము

ఇతి శ్రీదక్షిణామూర్తి స్తోత్రాంత్య ప్రతిపాదనే ।

ప్రబంధే మానసోల్లాసే దశమోల్లాస సంగ్రహః ॥

ఈ విధముగా శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రార్థ ప్రతిపాదకమైన

మానసోల్లాస మను పేరు గల ప్రబంధము సందర్భ

దశమోల్లాస సంగ్రహము

సంపూర్ణము.

“అష్టభేద్యో ములిదాయినీ విపది యా సద్రాసవిధద్ధింసిసి ।

వాదిహృహదిలేశయప్రమథనే శక్తిః పరా గారుడీ ।

మోహధ్వాస్త విమర్శినీ సుకృతిగాం సద్ధర్మసద్ధర్మసి

సద్విద్యాజననీ సదా విజయతాం కాన్కరీ భారతీ ॥”

ఓం శఠ్ నమః.

Ace. No.
20276ru-60-00-294.53
V17